



# حالات

مولانا ابوالکلام آزاد

اس کتاب میں امام الہند مولانا آزاد کے مفصل حالات،  
”الہلال“ کے مفید مضامین، مختصر مقدمہ کراچی، خطبہ صدر

شامل ہیں

تر مؤلفہ

محمد عطرۃ اللہ (لیج آبادی)

قیمت پندرہ

تعداد ایک ہزار

(مطبوعہ انصاری پریس دہلی)

OSMANIA UNIVERSITY LIB

Call No. ۹۲۳, ۲۵۴ Acc. No.

ع ۴۰۷۵

مظاہر

حالات مولانا ابوالکلام آزاد

# انتساب

میں حُسنِ عقیدت کے اس گلدستہ کو مملکت اور دہلی کے  
مشہور قوم پرور تاجر خان بہادر محمد جان صدر  
استقبالیہ آل انڈیا آزاد مسلم کانفرنس کے نام نامی سے  
منسوب کرتا ہوں جو اس قائد ملک وملت کا شیدائی ہے  
جس کی یہ سوانح حیات ہے

محمد عفت اللہ



# ابتدا

مولانا ابوالکلام صاحب آزاد کی علمی بلندی، سیاسی بصیرت اور اخلاق کی پاکیزگی، ان کا دارادہ، ثبات و استقلال دنیا سے خراج تحسین حاصل کر چکا ہے۔ مولانا نے مسلمہ میں دنیائی کے متعلق جو رائے قائم کی تھی اب تک بدلی حالانکہ آپ کے رفیق کارواں منزل کے ہر موڑ پر کامرہ ہے۔ عزم و ارادہ کے اس استقلال میں ہندوستان کا کوئی رہنما آپ کی ہمسری کا دعویٰ نہیں کر سکتا۔ قدموں کے ڈنڈے لگانے اور خیالات کو بدھنے کے ایک نہیں سیکڑوں طوفان کا مگر مولانا اپنے ارادہ اور پرداگر پر پہاڑ کی طرح قائم رہے۔

ہندوستان کی آزادی کے لئے کانگریس کی حمایت اور مذہبی حقوق کے تحفظ کے لئے جمعیتہ علماء کی رفاقت مولانا کا دائمی وظیفہ رہا ہے، سنجیدگی و متانت، خود اعتمادی و بی نیازی جو انسانیت کے گراں مایہ محاسن ہیں مولانا میں بدرجہ کمال ہیں، قرآن کی اشاعت، دعوت و تبلیغ مولانا کا ابتداء ہی سے طریق کار ہے، دنیا نے اسلام کو اغوا کے حلقوں سے محفوظ رکھنے ہندوستان کو اجنبی اقتدار سے نکالنے کی سعی مولانا کی زندگی مشاغل ہیں۔ پیش نظر ادراک میں مولانا کو انہی حالات زندگی کو کھنگالنا پڑا۔ ہندوستان کے ایک مفہوم قانون دان نے مولانا کو مفسر سوانح عمری کہی ہے کہ مولانا عرصہ تک اسلامی تعلیم کے منکر رہے اور بعد میں گہرے مطالعہ کے بعد اسلام کو تسلیم ہوئے :-

میں نے دیکھا کہ ایک بڑا بڑا لڑکا اس کے پاس بیٹھا ہے کہ اس کے پاس ایک کتاب ہے جس میں لکھا ہے کہ اسلام بہت بڑا اور اعلیٰ ہے اور لوگ اس سے غلام ہو جائیں گے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

# مولانا ابوالکلام آزاد

**نام و نسب** | تاریخ نام فیروزخت محی الدین علی نام احمد ابوالکلام کنیت، آزاد، لقب، والد کا نام مولانا خیر الدین والدہ مدینہ منورہ کے مفتی شیخ محمد بن ظاہر کی بہانجی تھیں جو عربی علم ادب اور اسلامی علوم کی بڑی عالم تھیں، آبائی وطن دہلی ہے۔

**پیدائش** | ۱۹۰۱ء کی جنگ آزادی جو ہندوستانوں نے غیر ملکی تسلط و اقتدار سے آزاد ہونے کے لئے لڑی تھی اس لڑائی میں بلا تفریق مذہب و ملت تمام ہندوستانی شریک تھے، ہندوستان کے بہادر سپاہیوں اور مجاہدوں کا صرف ایک ہی مقصد تھا وہ یہ کہ ہندوستان میں انگریزوں کی حکومت نہ ہو اسی جذبہ کو لئے کہ ہندوستان کے مختلف حصوں میں براہ راست انگریزوں سے آزادی وطن کے لئے لڑائیاں ہوئیں مگر ہندوستانی کسی ایک لڑائی میں بھی کامیاب نہ ہو سکے ناکامی کی وجہ یہ ظاہر بھی معلوم ہوتی ہے کہ ہندوستانی لڑنے والوں میں صرف جذبہ قہر تھا تعلیم نہ تھی اور بعض وطن دشمن برسرِ اقتدار ہندوستانی انگریزوں کے حامی اور دوست بن گئے

انگریزوں نے ہندوستانیوں پر غلبہ پا کر اس طرح اپنے جوش غضب اور جذبہ انتقام کی تکمیل کی کہ توپوں بندو قوں اور تلواروں کے استعمال کے بعد پھانسی کے تختوں پر لٹکا کر ٹرپنے کے نگارہ سے آنکھوں کو ٹھنڈا کیا، جلاوطنی اور قید و بند کے مصائب میں مبتلا کر کے برسوں تک ہزاروں انسانوں کے اراٹوں کا خون کیا۔ یہی وقت تھا کہ ہندوستان ماتم کدہ بنا ہوا تھا۔ آزادی، عزت، حکومت، دولت تو چھین چکی تھی مگر انسانوں کے قتل نے تو زندوں کو زندہ درگور کر دیا تھا، ہر طرف سے بیواؤں، یتیموں اور لاوارثوں کے نالہ و بکا کی آوازیں آرہی تھیں جس سے سننے والوں کے دل بہلے جاتے تھے، زخمیوں اور بیماروں کے کراہنے اور ترپنے کی صدائیں بلند ہو رہی تھیں مگر کوئی نہیں تھا جو ان مصیبت کے مارے غمزدوں کا غمگسار اور تیمار دار ہوتا۔

اسی جنگ آزادی میں مولانا فیض الدین بھی شریک تھے، جنگ کی ناکامی کے بعد آپ ملک کی تباہی و بربادی سے دل برداشتہ ہو کر ہندوستان کے باہر گئے ملکوں کا دورہ کرنے کے لئے چلے گئے، مصر، ترکی اور عراق کا دورہ کرتے ہوئے آپ جاد پور پہنچے، مشاء مطابق ۱۲۸۵ھ عرب کے تاریخی شہر مکہ معظمہ میں مولانا پیدا ہوئے۔

**خاندان** آپ کے خاندان میں صدیوں سے علم کا سلسلہ جاری تھا، خاندان میں متعدد مشہور علماء و مشائخ گذرے، اکبر اعظم کے دور سلطنت کے زمانہ میں شیخ محمد زبردست عالم اور صوفی گذرے ہیں شاہ جہاں بادشاہ کو

حضرت شیخ محمدؒ سے شرف بیعت حاصل تھا، مولانا کے نانا مولانا منور الدینؒ صاحب۔ اس زمانہ میں جبکہ مغلوں کی شاہنشاہیت کا چراغ گل ہو رہا تھا شاہ عالم اور اکبر ثانی کے عہد میں وزیر تعلیمات تھے ان کے نانا کے والد مولانا رشید الدینؒ مغلوں کے عہد میں لاہور کے قاضی اعظم تھے اور احمد شاہ ابدالی کی طرف سے پنجاب میں جو صوبہ دار مقرر کیا گیا تھا آپ اس کے مشیر بھی تھے۔ ان کے دادا مولانا ہادیؒ صاحب دہلی کے ایک اعلیٰ خاندان سے تعلق رکھتے تھے اس خاندان کے اکھنڈ رات اب بھی حوادث و انقلاب کی تند و تیز آندھیلوں کے تھمیر پلوں کے لئے جلی قبر دہلی میں موجود ہیں۔ مولانا خیر الدین صاحب اپنے زمانے کے سرکردہ مذہبی علماء ہیں سے تھے، عربی زبان میں آپ کی متعدد تصانیف ہیں جو مصر میں چھپکر شائع ہوئیں، آپ کے شاگردوں کی ایک بڑی تعداد بمبئی، کلکتہ، لاہور اور کے علاوہ غیر ممالک مصر، شام، عراق، جاوا اور لنکا وغیرہ میں آباد تھی۔

**تعلیم** | آپ کی تعلیم کا آغاز مذہبی تعلیم سے ہوا ایک مولوی صاحب کو مقرر کیا گیا جو آپ کو دینی تعلیم دینے لگے آپ بہت ذہین تھے جو کچھ پڑھتے یاد ہو جاتا، تھوڑے ہی دنوں میں آپ نے اُردو فارسی اور عربی میں اچھی تعلیمی قابلیت حاصل کر لی۔ تعلیم کا شوق روز بروز بڑھتا گیا اور اب درسی کتابوں سے فراغت کے بعد اسلامی طریقہ اور تاریخ کا مطالعہ شروع کر دیا، قرآن شریف کے پڑھنے میں بہت زیادہ غور و فکر کرتے اور بار بار پڑھتے۔ قوت حافظہ اور فہم نے قرآن کے حفظ ہونے اور تفاسیر کے سمجھنے

میں بہت مدد کی آپ پندرہ سال کی عمر میں عالم اور حافظ قرآن ہو گئے۔  
 قاہرہ اور جامعہ ازہر کی تعلیم، مصر، عراق، شام اور ترکی کی سیر و سیاحت  
 آزاد ممالک کے علما کی صحبت میں رہنے پہنچنے اور علمی مسائل پر گفتگو کرنے  
 آپ کے خیالات میں ایک عظیم الشان انقلاب ہوا، علامہ ابن تیمیہؒ اور  
 ابن قیم کی تصانیف کے مطالعہ نے آپ کو قرآن اور حدیث کے مسائل  
 میں بڑی مدد دی۔

**انگریزی تعلیم** | لارڈ میکالے نے ہندوستانیوں کو انگریزی تعلیم دینے  
 جو طریقہ اختیار کیا تھا اس پر سرکاری تعلیمی اداروں میں  
 شروع ہو گیا تھا، جس کا مقصد صرف یہ تھا کہ ہندوستانیوں کو انگریزی کی  
 ان کو اپنے مذہب اور وطن سے بیگانہ کر دیا جائے جذبہ حریت اور راجہ  
 خوداری مٹا دیا جائے اور اس قابل بنادیا جائے کہ انگریزی پڑھ کر لوگ  
 تمام فطری صلاحیتیں کھو کر حکومت کے محکموں میں نوکریاں تلاش کرتے  
 جو نام کے اعتبار سے تو ہندوستانی ہوں اور کام کے اعتبار سے ان  
 ہوں، انہی حالات کو دیکھ کر ابتدا میں مسلمانوں نے انگریزی تعلیمی اداروں  
 شک و غیبہ کی نظروں سے دیکھا۔

ہندوستان ہی نہیں بلکہ دوسرے ملکوں میں بھی انگریزوں کا مقصد  
 مسلمانوں سے تھا اس لئے انگریزوں نے مسلمانوں کے مٹانے کے  
 محکمہ کو ششہ، کمان، جگ، سلطانہ، حکومت سے ہی نہیں، ہمس، ہمس، ہمس

بھی تھی۔ اسلام اور پیغمبر اسلام کے خلاف غلط اور ناجائز پروپیگنڈا کر کے چاہتے تھے کہ مسلمانوں اور دنیا میں بسنے والی دوسری قوموں کو اسلام اور مسلمانوں کی ہمدردی سے روک دیں۔ انگریزی زبان میں مذہب اسلام کے خلاف اتنا گندہ لٹریچر شائع کیا کہ وہ انگریزی پڑھنے لکھے لوگ جو انگریزوں کے علاوہ کسی کو دیا نندار اور سچا نہیں سمجھتے، اپنے مذہب سے بیزار اور نکمہ ہیں ہو گئے۔ اس دور الحاد اور بیدینی کو دیکھ کر مولانا نے یورپین لٹریچر کی طرف توجہ کی اور اتنی انگریزی تعلیم حاصل کر لی کہ آسانی کے ساتھ انگریزی لٹریچر کا مطالعہ کرنے لگے۔

## انقلابی زندگی کا آغاز

سیاسی زندگی | تاریخی واقعات اور عہدہ کے حالات نے آپ کی طبیعت میں انقلاب پیدا کر دیا ایک طرف ہندوستانیوں میں جمود اور سرکار پرستی کا جذبہ تھا تو دوسری طرف حکومت ہندوستانیوں کے جذبہ آزادی کو مٹانے کے لیے معروف تھی اس کشمکش میں جبکہ عام طور پر بزدلی اور بیجا وفاداری کے جذبہ نے لوگوں کے دل و دماغ کو معطل کر دیا تھا مولانا نے اس غلامانہ ذہنیت اور ذلیل زندگی کے خلاف مضامین لکھنے شروع کئے ہندوستان کے اخباروں نے ان مضامین کی اشاعت میں کافی حصہ لیا۔ آپ کے مخصوص طرزِ تحریر نے بہت جلد پڑھنے والوں کے دلوں میں گھر کر لیا مشعل میں جب کہ

آپ نے اپنی عمر کی صرف سترہ بہاریں دیکھی تھیں اور ستر کے شہور اخبار دیکل کے یڈیٹر مقرر ہوئے۔

**مسلم لیگ کا قیام** ۱۹۰۶ء میں مسلم لیگ قائم ہوئی اس وقت ہندوستان کی سیاست اپنے پہلے دور سے گذر رہی تھی لوگوں پر سامراج کی وحشت چھائی ہوئی تھی مسلمان ہندوستان کی سیاسی زندگی سے تقریباً الگ تھے عام طور پر مسلمانوں کے لیڈر مسلمانوں کو یہی تعلیم دیتے تھے کہ مسلمانوں کی جنگ میں سب سے زیادہ مسلمانوں کا ہوا ہے اس لئے انھیں چاہئے کہ وہ زیادہ سے زیادہ فائدہ اٹھانے کے لئے انگریزوں کا ساتھ دیں اور سیاسی تحریکوں سے الگ رہ کر حکومت کے وفاداروں کی فہرست میں شامل ہو جائیں مولانا نے اس غلط تحریک کا رخ بدلنے اور مسلمانوں کے پامال اور مردہ جذبات کو زندہ کرنے کے لئے مقابلہ پر آگئے اور چھ سال سے اس تحریک کے نقصانات سے لوگوں کو آگاہ کرتے رہے۔

**الہلال** اپنے خیالات اور ارادوں کی اشاعت کے لئے ایک مستقل ہفت روزہ اخبار کی ضرورت پیدا ہوئی تو آپ نے ۱۹۱۲ء میں کلکتہ سے ہفتہ وار اخبار ”الہلال“ شائع کرنا شروع کیا، مسلمانوں کو ہندوستان کی سیاسی تحریک سے الگ رکھنے کے لئے جو سیاسی پروپیگنڈا کیا جا رہا تھا اس کی زبردست مخالفت کرنا شروع کر دی اور اس کے مقابلے میں یہ تحریک شروع کی کہ غیر ملکی تسلط کے ہاتھوں میں ان کے مفاد محفوظ نہیں ہیں مسلمانوں کا فائدہ اسی میں ہے

کہ وہ بحیثیت ہندوستانی آپس میں مل کر ہندوستان کو غیر ملکی اقتدار سے چھڑالیں۔  
 مولانا کے طرز تحریر نے ملک میں بہت جلد مقبولیت حاصل کر لی اور  
 تھوڑے ہی عرصہ میں اخبار ”الہلال“ اردو کے مشہور اخباروں میں شمار  
 ہونے لگا اور عام طور پر مولانا کے مضامین دلچسپی کے ساتھ پڑھے جانے لگے  
 ملک کے آزاد خیال اور قوم پرور مسلمان آپ کی طرف جھک گئے اور جو باتیں  
 سرکاری خیر خواہوں نے مسلمانوں کو سمجھا رکھی تھیں ان کا اثر زائل ہونا شروع  
 ہو گیا اب ملک میں دو قسم کے گروہ بن گئے آزاد خیال اور حکومت پرستوں کا،  
 حکومت پرست طبقہ جس میں مسلم لیگ اور علی گڑھ یونیورسٹی کے بانی بھی شریک  
 تھے ان کو مولانا کی حب الوطنی اور آزاد خیالی کی تبلیغ پسند نہ آئی اور انہوں نے  
 اُس کی مخالفت کرنی شروع کر دی مولانا نے ان تمام مخالفتوں کا مقابلہ کیا  
 اور اپنی جگہ بہادر کی طرح قائم رہے، سمجھدار اور معقولیت پسند مسلمانوں کی  
 ایک جماعت مولانا کی ہنجیال بن کر میدان سیاست میں آگئی اور اس نے سیاسی  
 تحریک کو خود غرضی، اعزاز اور نوکریوں کے حدود سے نکال کر آزادی ہند کی  
 طرف مائل کر دیا، اس بڑھتی ہوئی رو کے خیالات اور اثرات سے مجبور ہو کر  
 مسلم لیگ نے اپنا نصب العین ”ذمہ دار حکومت“ قرار دیا۔

جنگ عظیم | علی گڑھ میں مسلمانوں میں ہندوستان کی سیاسی تحریک سے متعلق  
 ایک کشمکش ہو رہی تھی کہ یورپ پر جنگ کی کالی گھٹائیں چھا گئیں  
 جس سے یورپ کا مستقبل بالکل تاریک ہو گیا۔ برطانیہ اس جنگ میں شریک تھا



اس لئے ہندوستان کو بھی اس جنگ میں شریک سمجھ لیا گیا، ہندوستان کے آزاد خیال طبقہ نے یورپ کی اس جنگ کو ہندوستان کی آزادی کے حاصل کرنے کے لئے عنایت جانا مولانا نے ”الہلال“ میں پوری آزادی اور بے خوفی کے ساتھ اپنے خیالات کا اظہار شروع کر دیا، حکومت نے اخبار کی اس آزاد نگاری کو پسند نہ کیا اور اس نے اخباروں کے مضامین اور خبروں کی جانچ کے لئے ”سنسٹر“ کا محکمہ قائم کر دیا، مولانا نے حکومت کے طرز عمل پر نکتہ چینی بدستور جاری رکھی، اخبار پاؤنیز، جوان دنوں، آباد سے شائع ہوتا تھا مولانا آزادی کی تحریروں سے پیچ اٹھا اور اس نے اپنے ایک مقالہ میں حکومت کی توجہ ”الہلال“ کی طرف مبذول کرائی ”الہلال“ کے مضامین نے ہندوستان کے سرکاری ایوانوں ہی میں نہیں بلکہ ملک معظم کی حکومت کے ایوانوں میں بھی تھلک مچا دیا۔ اور دارالعوام میں اس کے متعلق سوالات دریافت کئے گئے۔

”الہلال“ کی پہلی ضمانت ضبط کر لی گئی اور دس ہزار روپے کی نئی ضمانت مانگ لی گئی مولانا نے ضمانت داخل کرنے پر اخبار بند کرنے کو ترجیح دی ”الہلال“ کی خدمات اب اتنی ہمہ گیر ہو گئی تھیں کہ وہ عوام کا ہر عزیز اور محبوب اخبار بن گیا تھا۔ اس اخبار کے بند ہونے پر مولانا شوکت علیؒ نے فرمایا تھا کہ ”الہلال“ نے ہمیں آزادی کا سچا راستہ دکھایا ہے۔

”الہلال“ کے بند ہو جانے کے بعد مولانا نے ”البلغ“ جاری کیا اور جو کام ”الہلال“ سے لیا جاتا تھا وہی کام ”البلغ“ سے

نظر بندی

لیا جانے لگا۔ حکومت اس اخبار کو بھی برداشت نہ کر سکی، مولانا پران کی حق گوئی اور صاف بنگالی کی وجہ سے ڈیفنس آف انڈیا کی دفعہ مس کے ماتحت ایک حکم کی تعمیل کرائی گئی کہ آپ یوپی، دہلی، پنجاب، سی پی اور بمبئی وغیرہ صوبوں میں نہیں جاسکتے، اس وقت صرف بنگال اور بہار میں آپ کا داخلہ کھلا ہوا تھا لیکن ۲۳ مارچ ۱۹۱۶ء کو بنگال کی حکومت نے بھی آپ پر ایک حکم استقامی کی تعمیل کرائی کہ آپ ایک ہفتہ کے اندر بنگال چھوڑیں اس حکم کے بعد آپ ۳۰ مارچ کو رانچی چلے گئے اور چار ہفتہ کے بعد حکومت ہند نے آپ کو رانچی میں نظر بند کر دیا۔ اور شہر سے باہر "ورابادی" نامی گاؤں میں تنہا مکان میں رکھا گیا۔

مولانا کی نظر بندی کی خبر سے ہندوستان میں ایک زبردست تہلکہ مچ گیا اور آپ پر سے پابندی اٹھوانے کے لئے زبردست ایجنیٹیشن کیا گیا، تقریباً ۶۰۰۰ ہزار سرکردہ اصحاب کے دستخطوں سے لارڈ کارنیل کے دربار میں ایک درخواست دی گئی کہ مولانا آزاد کو رہا کیا جائے لیکن حکومت مولانا کی تحریر و تقریر سے اس درجہ خائف تھی کہ اس نے مولانا کو رہا کرنا گوارا نہ کیا، جب کونسل میں مسٹر منظر الحق نے آپ کی نظر بندی کے متعلق سوالات کئے اور آپ کی نظر بندی کی وجہ معلوم کرنا چاہی تو حکومت کی طرف سے یہ جواب دیا گیا کہ مولانا آزاد کا بنگال کی انقلاب پسند جماعتوں سے تعلق ہے۔

مولانا نے تحریک آزادی وطن کا جو جذبہ ہندوستان کے کرداروں

انسانوں کے دلوں میں پیدا کر دیا تھا وہ نظر بندی کے بعد ختم ہونے کے بجائے اور بڑھ گیا عوام اور خاص کر مسلمان حب الوطنی کے جوش میں اگر ”سامراجی“ طاقت سے پُر امن جنگ کے لئے تیار ہو گئے۔

۱۹۱۷ء میں جبکہ یورپ کی جنگ آخری منزلوں سے گزر رہی تھی تو اس وقت عام مسلمان نقشہ آزادی میں سرشار نظر آتے تھے چار سال تک مولانا راپنچی میں نظر بند رہے اور جنوری ۱۹۲۰ء میں جب یورپ کی جنگ ختم ہو گئی تب مولانا کو رہا کیا گیا۔

**تحریک خلافت** | ترکی حکومت جب جرمنوں کی طرف سے اتحادیوں کے خلاف جنگ عظیم میں شریک ہو گئی اُس وقت لائیڈ جارج وزیر اعظم انگلستان نے ۱۹۱۷ء کو اپنی تقریر میں کہا تھا کہ

ہم اس لئے نہیں لڑ رہے ہیں کہ ترکی کو اس کے دار الحکومت سے محروم کر دیں ان وعدوں کے ساتھ ہندوستان میں بھی مسلمانوں کی فوج میں بھرتی کی گئی۔ ۱۹۱۷ء میں ترکوں کو شکست ہو گئی اور سلطنتِ ترکی کو اتحادیوں نے تقسیم کر لیا اس سے دنیائے اسلام میں پھل ہو گئی اور اس کے اثرات ہندوستان میں بھی پہنچے اور جگہ جگہ مسلمانوں کے جلسے ہونے لگے۔

یکم جنوری ۱۹۲۰ء کو مولانا ابوالکلام آزاد راپنچی کی نظر بندی سے رہا ہو کر خلافت کے جلسوں میں شریک ہوئے اور پراونشل کانفرنس کے جلسہ کی جو ۲۹ جنوری ۱۹۲۰ء کو ملک میں ہوا صدارت

**ترک موالات میں**

**ہندوؤں کی شرکت**

فرمانی اور ترک موالات کا شرعی پروگرام سب سے پہلی بار مولائے پیش کیا اس تجویز نے ہندوؤں کو بھی اپنی طرف متوجہ کیا ایک سب کمیٹی میں مولانا نے اپنا ترک موالات کا پروگرام اور گاندھی جی نے نان کو آپریشن کا پروگرام پیش کیا حسن اتفاق سے دونوں ایک تھے

**ہنٹر کمیٹی کی رپورٹ** | ۱۹۲۰ء میں ہنٹر کمیٹی کی رپورٹ شائع ہوئی جو امرت سر کے جلیانوالہ باغ میں عوام الناس کے بڑا امن اور نہتے مجمع پر گولیاں برسانے کی تحقیقات کے بارے میں تھی۔ یہ رپورٹ چونکہ ہندوستانیوں کے خلاف تھی اس لئے اس سے تمام ملک میں برہمی پیدا ہو گئی آخر کار ۳۰ مئی ۱۹۲۱ء کو بنارس میں کانگریس کمیٹی نے طے کر دیا کہ حکومت سے ترک موالات کیجائے۔ اس کے ایک ہفتہ بعد یکم دسمبر ۱۹۲۱ء کو ہندو مسلمانوں کا ایک عظیم الشان مشترک جلسہ الہ آباد میں ہوا جس میں ترک موالات کو باقاعدہ منظور کیا گیا اور حسب ذیل حضرات مقرر کئے گئے کہ وہ ملک میں تحریک ترک موالات کو پھیلایں۔

(۱) مولانا ابوالکلام آزاد (۲) گاندھی جی (۳) مولانا محمد علی مولانا حق علی (۴) ڈاکٹر کچھو (۵) مولانا حسرت (۶) حاجی احمد مدلیق کھتری۔

۱۹۲۱ء میں خلافت کی تحریک نے ہندوستان میں ہندو مسلم اتحاد کا جو عظیم الشان مظاہرہ کیا اس نے حکومت پرستوں کے دلوں میں ناسور ڈال دیئے مولانا کی گرفتاری | ۱۹۲۱ء پرنس آف ویلز ہندوستان آئے ملک میں

تحریک زوروں پر قہمی کانگریس اور دیگر قوم پرست جماعتوں نے پرنس آف ویلز کے استقبال کا بائیکاٹ کرنے کا اعلان کیا، حکومت بنگال نے اس بائیکاٹ کو ناکام بنانے کے لئے سخت گیر پوں اور تشدد کا پوری طرح استعمال کیا کانگریس کمیٹیوں کو خلاف قانون قرار دیا گیا۔ ۱۰ دسمبر ۱۹۲۱ء کو کلکتہ میں مولانا کو گرفتار کر کے ایک سال قید کی سزا دی گئی۔

۲۴ دسمبر ۱۹۲۱ء کو کان پور میں مولانا نے خلافت کانفرنس کی صدارت کی اس کانفرنس میں گاندھی جی بھی شریک تھے۔

۲۸ فروری ۱۹۲۲ء کو پرنس آف ویلز خلافت کانفرنس کی صدارت کی اور مسئلہ خلافت اور جزیرہ کے نام سے ایک بہترین خطبہ دیا جواب تک تاریخ اور علمی یادگار رہے۔ آگرہ میں بھی آپ نے خلافت کانفرنس کی صدارت فرمائی۔

جمعیتہ علماء ہند | جمعیتہ علماء ہند کا دوسرا اجلاس ۱۹ مارچ ۱۹۲۱ء کو حضرت شیخ الہند کی صدارت میں دہلی میں ہوا جس میں پانسو علماء شریک تھے مولانا آزاد بھی جیل سے رہا ہو کر اس جلسہ میں شریک ہوئے تھے ہندوستان کے مشہور علماء پنہا جس طبع میں سرکچہ اس میں حکومت سے ترک موالات کر کے خطابات عہد سے، میری کونسل، لازمت فرج چھوڑنے کے متعلق تجاویز اس کی گئیں اس سلسلہ میں پانسو علماء کا دھنلی فتوے ترک موالات کی نسبت شائع کیا گیا جو حکومت نے ضبط کیا تھا اور اس ضبطی کے خلاف سول نافرمانی کی گئی تھی۔

جمعیتہ علماء ہند کا تیسرا اجلاس ۱۹ نومبر ۱۹۰۱ء کو لاہور میں مولانا آزاد کی صدارت میں ہوا اس میں ولایتی کپڑے کا مقاطعہ قرار پایا اور علماء کے فتوے کی ضبطی پر جس میں فوج اور پولیس کی ملازمت ممنوع کی گئی تھی حکومت سے ناراضی کا اظہار کیا گیا اور قرار پایا کہ فتوے کو دہرایا جائے اور مسلمانوں کو فوج اور پولیس کی نوکریوں سے منع کیا جائے۔

اس کے بعد بریلی میں جمعیتہ علماء کا جلسہ ہوا اس کے صدر بھی مولانا آزاد ہی تھے اس جلسہ میں بھی تمام وزیر منظور کی گئیں۔

**ترک موالات** ترک کیا گیا تھی اور اس کی ضرورت کیوں محسوس ہوئی؟  
 ۱۔ عیسائی حکام وقت کو رعایا کے بے دست و پا ہونے کی وجہ سے یقین تھا کہ تشدد کے ذریعہ سے رعایا کے سیاسی جذبہ کو ٹھنڈا کیا جاسکتا ہے اس وقت مولانا ابوالکلام آزاد اور گاندھی جی نے ہندی رعایا کے لئے ترک موالات کا طریقہ تجویز کیا، جس نے رعایا کو خفیہ سوسائٹیاں قائم کرنے سے بے نیاز کر دیا، جو باتیں اور مشورے پہلے زمانہ میں حکام اور پولیس سے چھپ چھپ کر کئے جاتے تھے وہ علانیہ کئے جانے لگے۔ ترک موالات کے متعلق ہندو مسلمانوں کی متفقہ قراردادوں کے مطابق ۱۹۲۱ء میں پوری قوت کے ساتھ ولایتی مال عدالتوں، وکالتوں، سرکاری ملازمتوں اور اسکولوں کا مقاطعہ کیا گیا اس مقاطعہ کا آخر حکومت کے طرز عمل پر ہوتا۔

۱۹۲۲ء میں ہندوستان کی تحریک آزادی نے ایک نئی صورت اختیار کی، کانگریس میں دو پارٹیاں ہو گئیں ایک اصلاح پسند اور ایک انتہا پسند اصلاح پسند پارٹی کا خیال تھا کہ کانگریسی ممبر اسمبلیوں اور کونسلوں میں جا کر حکومت سے لڑیں، انتہا پسند پارٹی کا خیال تھا کہ کونسلوں اور اسمبلیوں کا بائیکاٹ کیا جائے دونوں فریق میں سخت اختلاف پیدا ہو گیا۔

مولانا ابوالکلام آزاد ایک سال قید کاٹنے کے بعد جب جیل سے رہا ہوا تو آپ نے ان دونوں فریق میں مجبوتہ کرانے کی کوشش کی اور مارچ ۱۹۲۳ء میں آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے اجلاس میں آپ کا مجبوتہ منظور کر لیا گیا

۱۹۲۲ء میں حکومت نے ترک موالات کے ایک بڑے ہندو اتحاد کانفرنس لیڈر کو جو اس وقت جیل میں تھے جیل سے بلا کر گفتگو کی

جو میٹھ راتیل ہی اور ان کو رہا کر دیا گیا جس کے بعد ہی انھوں نے مسلمانوں کی شہرہ کی کام شروع کر دیا۔ اس زمانہ میں مسلمانوں کے ایک تعلیمی جلسہ میں ایک مسلمان وزیر تعلیم نے مسلمانوں کو تعلیم دی کہ وہ اچھوتوں میں اسلام کی تبلیغ کریں اب کیا اتحاد دونوں طرف سے ملک میں شہرہ اور تبلیغ کا دور دورہ شروع ہو گیا اور اب جو ہندو مسلم بلوے شروع ہوئے انھیں کوئی قوت روکنے والی نہ تھی، شہرہ اور تبلیغ تقریباً دو سال تک زور شور سے چلتی رہیں اور افسوسناک حالات کو دیکھ کر ۱۵ ستمبر ۱۹۲۳ء کو دہلی میں مولانا ابوالکلام کی صدر میں کانگریس کا ایک اسپیشل اجلاس ہوا جس میں ہندو مسلم اتفاق و معاہدہ

منظور کوششیں کی گئیں۔

ہندوستان میں ہندو مسلم جنگڑوں کا سلسلہ کسی طرح  
ختم نہیں ہوتا تھا، ٹوپی، چوٹی، دھوٹی، تہبند کے

گاندھی جی کا برت

معمولی معمولی امتیازات پر بے گناہ انسانوں کو ذبح کیا جا رہا تھا ہر جگہ خطرہ ہی  
خطرہ تھا ملک میں کہیں امن و چین میسر نہ تھا دیسی پردیسی کا کوئی امتیاز نہ تھا  
شیر خوار بچوں اور عورتوں کو بھی قتل کرنے سے دریغ نہ کیا جاتا ان حالات کو  
گاندھی جی بھی نہ دیکھ سکے انھوں نے ملک میں امن قائم کر نیکی ہر محکم کو شمش  
کی مگر کامیابی نہ ہوئی تب آپ نے ۲۴ ستمبر ۱۹۳۱ء کو اکیس روز کا برت شروع  
کیا اس سے شدھی سنگٹھن اور تحریک تیلن رک گئی، تمام فرقوں کے لیڈر رو رہی  
آئے اور ۲۳ ستمبر ۱۹۳۱ء کو دہلی میں ہندو مسلم اتحاد کانفرنس شروع ہوئی مولانا  
آزاد نے اتحاد کانفرنس کو اس کے مقاصد کے اعتبار سے کامیاب بنانے میں  
بہت کوشش کی جس میں آپ کو کامیابی ہوئی اس کامیابی کو دیکھ کر کلکتہ کے  
لاٹ پادری نے کہا تھا کہ

مولانا آزاد جیسی ہمتیوں پر ہندوستان کا مستقبل منحصر ہے۔

اس مضمون کی ایک تجریر پاس ہوئی کہ بلوچوں سے سخت تیار ہی ہو  
رہی ہے اس نے حملہ مذاہب کے لوگوں سے درخواست کی جا کے کہ قانون  
اپنے ہاتھ میں لینے کی جگہ پنہا نتوں کے ذریعہ معاملات طے کریں اور بدرجہ  
مجبوری عدالتوں سے رجوع کریں۔ تجریر کے پاس ہونے پر گاندھی جی نے



۱۸ اکتوبر کو اپنا برت ختم کیا اور دہلی کی تاریخ نے اس روز ہجرت ملاپ کا منظر پیش کیا اس روز دہلی میں ایک عظیم الشان جلسہ ہوا جس میں ہندو مسلمان ایک دوسرے سے گلے جہاں تک ہندو مسلم اتحاد کانفرنس کا تعلق ہے وہ مولانا کی کوششوں سے کامیاب ہو چکی تھی لیکن بعض فرقہ پرست مذہب کے نام پر لوگوں کو بڑھکاتے اور فساد کرتے رہے جس سے ملک میں امن و امان کی صورت پیدا نہ ہو سکی۔ بنگال آرڈیمنس نافذ ہونے کے بعد بمبئی میں تمام جماعتوں کا ایک مشترکہ اجلاس ہوا جس میں ہندوستان کی مختلف جماعتوں میں اتحاد پیدا کرنے کے مقصد سے ایک کمیٹی بنائی گئی۔ مولانا آزاد بھی اس کمیٹی کے ممبر تھے ستمبر ۱۹۲۷ء میں شملہ میں پھر اتحاد کانفرنس ہوئی جس میں آپ نے بڑا سرگرم حصہ لیا اور ہندو مسلم اتحاد کے لئے ایک اپیل بھی شائع کی۔

ملتان میں فرقہ وارانہ بھگڑے کی وجہ سے پنجاب کی فضا خاص طور پر خراب ہو رہی تھی اس فساد کی تحقیقات کرنے کے لئے مولانا آزاد حکیم اہل خاں پنڈت موتی لال نہرو پر مشتمل ایک کمیٹی بنائی گئی جس نے پنجاب میں جا کر حالات کا مطالعہ کیا اور رپورٹ میں یہ رائے ظاہر کی کہ پنجاب کی فضا ملتان اور مالابار کے ہندو مسلم فساد کی وجہ سے خراب ہو رہی تھی اس کمیٹی نے شدمی اور ہندو سنگھن کی تحریکوں کو بھی اس کا ذمہ دار قرار دیا تھا۔

جون ۱۹۲۷ء کے آخری ہفتہ میں امرت سر میں منسٹرل سکے لیگ کی کانفرنس ہوئی جس میں مولانا کو بھی شرکت کی دعوت دی گئی لیکن آپ صحت کی خرابی کی وجہ

س کافرنس میں شریک نہ ہو سکے اور ایک پیغام سکھ قوم کو دیا کہ وہ ہندو مسلم  
تہ کرانے میں مدد دیں اور سکھ جو مستقل ارادہ رکھنے کی وجہ سے ممتاز ہیں  
اپنی تہ ارادہ سے ہندو مسلم اتحاد کا مسئلہ اپنے ہاتھ میں لے لیں تو اس مقدس  
باکامیابی ہو سکتی ہے، سکھ جو گورو کے باغ کے مورچہ میں لوکر شاہی  
پکے ہیں ان کا فرض ہے کہ وہ اپنے دونوں بھائیوں ہندوؤں اور مسلمانوں  
کی اختلافات کشیدگی اور کدورتوں کو محسوس دیں۔

نوری سلسلہ میں مولانا پنڈت موتی لال نہرو کے ہمراہ ناگپور کے  
مسلمانوں میں سمجھوتہ کرانے کے لئے تشریف لے گئے اور دو دن کی  
نوں کے بعد ان میں باہمی فیصلہ کرادیا۔

۱۹۲۷ء میں کمیشن کے تقرر کا اعلان ہوا جو ہندوستان میں  
کمیشن | جدید اصلاحات دے جانے کی تحقیقات کے لئے  
عالمگیر اس کے کل ممبرانگز تھے جس سے اہل ہند میں عام ناراضی پیدا  
اس کمیشن کو ناکام بنانے کیلئے آپ نے سرگرم کوشش کی ۱۲ نومبر ۱۹۲۷ء کو  
مولانا کی صدارت میں ایک جلسہ ہوا جس میں اس کمیشن کا بایکاٹ کرنے کا  
ایکایا اس سلسلہ میں آپ نے جنوری ۱۹۲۷ء میں لاہور، ماہر، راولپنڈی  
، وغیرہ مقامات کا دورہ کیا اور پبلک جلسوں میں تقریریں کیں، ۲۷ جنوری  
، یلپی ہی کی صدارت میں ایک جلسہ ہوا جس میں آپ نے پبلک سے  
دور خطاب کیا کہ

اگر آپ ۲ فروری کو سائن کمیشن کی دہلی میں آمد پر قومی مفاد  
کی خاطر شہر میں مکمل ہڑتال بھی نہیں کر سکتے تو سورا جیہ کے  
خیال کو ہی دل سے نکال دو اور آزادی کا نام بھول کر  
بھی نہ لو۔

ہندوستان میں تقریباً ہر جگہ سائن کمیشن کا بائیکاٹ کیا گیا اور یہ سب  
مولانا کی کوششوں کا نتیجہ تھا۔

مسلم نیشنلسٹ پارٹی | اس پارٹی کا پہلا جلسہ ۲۷ جولائی ۱۹۴۹ء کو لاہور  
میں زیر صدارت مولانا ابوالکلام آزاد منعقد ہوا

جس کا مقصد یہ قرار پایا کہ مسلمانوں میں حب الوطنی پیدا کی جائے اور انہیں  
آمادہ کیا جائے کہ وہ فرقہ پرستی سے بالاتر ہو کر ملک کی سیاسی جدوجہد میں شریک  
ہوں اور اکثریت اور اقلیت کے درمیان ایسے تعلقات پیدا کئے جائیں جن  
سے اکثریت کے لوگ وسعت قلب کے ساتھ مسلمان اقلیت کے حقوق تسلیم  
کر لیں۔ اس جماعت کے مستقل صدر مولانا ابوالکلام صاحب آزاد اور ڈاکٹر  
مختار احمد صاحب انصاری خزانچی اور مسٹر تصدق احمد خاں شرمانی سکریٹری مقرر  
ہوئے۔

مسٹر کی آمد پر ملک میں زندگی کا ایک نیا جوش پیدا ہو رہا تھا مگر  
اپنا نصب العین مکمل آزادی قرار دے چکی تھی اور اس نصب العین کے  
لئے لڑائی کا ذکر چھڑکا تھا۔ لوگ آزادی کی جنگ کو کامیاب بنانے کی تیاریاں

اس معروف تھے مولانا آزاد اور ڈاکٹر انصاری مرحوم نے ۶ جنوری ۱۹۴۷ء کو  
 مسلم نیشنلسٹ پارٹی کی طرف سے مسلمانوں کے نام ایک اپیل شائع کی کہ  
 کانگریس نے اپنے نصیب العین میں جو تبدیلی کی ہے اس کی وجہ سے  
 یہ ضروری ہو گیا ہے کہ ہندوستانی عوام اپنی ذات بات اور مذہب کے انتظامات  
 کو بھول کر ایک ہو جائیں اور چونکہ مکمل آزادی حاصل کرنے کے لیے جدوجہد شروع  
 ہو چکی ہے اس لیے حقوق کی تقسیم کا سوال ملتوی ہو گیا ہے۔ کیونکہ لڑائی کے  
 وقت حقوق کی تقسیم کا ذکر خواہ وہ حقوق کتنے ہی منصفانہ کیوں نہ ہوں نامناسب  
 اور بے محل ہوتا ہے اس لیے کانگریس کے لاہور کے فیصلے کے بعد حالات کا  
 تقاضا ہے کہ حقوق کی تقسیم کی جگہ آزادی کی لڑائی لے، مسلمانوں کا فرض ہے کہ وہ  
 کانگریس کی آواز پر آگے بڑھیں اور قومی آزادی کی لڑائی کو کامیاب بنا کر دم لیں۔

اب چونکہ کانگریس نے نہرو رپورٹ کو ترک کر دیا ہے اور اب وہ ایسا کوئی  
 آئین بنانے کی کوشش نہ کرے گی جس سے اقلیتیں مطمئن نہ ہوں اس لیے  
 مسلمانوں کا دہرا فرض ہو گیا ہے کہ زیادہ سے زیادہ سرگرمی کے ساتھ کانگریس  
 کی حمایت کریں

مسلمان کسی اچھے کام میں پیچھے نہیں رہے اب ملک کی آزمائش کے  
 اس موقع پر ان کا اولین فرض ہو گیا ہے کہ وہ کانگریس کا ساتھ دیکر ہندوستان  
 کے قابل شہری کہلانے کے دعویدار بنیں۔

تحریک آزادی کی ۱۲ مارچ ۱۹۳۱ء کو کانگریس درکنگ کیٹی نے جنگ آزادی

کا اعلان کر دیا اور ہزار پریل کو تمام ملک میں سید گروہ کی لڑائی پورے زور شور کے ساتھ شروع ہو گئی۔ دوسرے مسلم لیڈروں کے ساتھ مولانا آزاد نے اسراپنج کو بمبئی سے ایک اور بیان شائع کیا جس میں مسلمانوں سے اپیل کی گئی کہ وہ آزادی کی لڑائی میں حصہ لیں اور ملک کے مختلف مقامات کا دورہ کر کے سید گروہ کی تحریک کو تقویت پہنچائیں۔

**سول نافرمانی** | ۲۶ جنوری ۱۹۳۱ء کو تمام ہندوستان میں یوم آزادی منایا گیا اور گاندھی جی ۱۳ مارچ ۱۹۳۱ء کو نمک کے قانون کی خلاف ورزی کرنے کے لئے اپنے سفر پر پاپیادہ روانہ ہوئے۔ اب رعایا اور حکومت کے درمیان ۱۹۳۰ء کے بعد یہ سول نافرمانی کی جنگ شروع ہوئی جو نہتی رعایا کے نزدیک پُر امن تھی اور حکومت کے نزدیک تشدد آئینز تھی اور جس میں گرفتاریوں، لاپٹیوں، بند قوں کی باڑا، اراضی کی ضبطیوں کا دور دورہ تھا۔

**ڈکٹیسٹر** | گاندھی جی گرفتار ہو گئے۔ ۱۰ اگست ۱۹۳۱ء کو سردار پٹیل بھی گرفتار ہو گئے انھوں نے اپنی جگہ مولانا آزاد کو ڈکٹیٹر مقرر کیا، حکومت مولانا کی سرگرمیوں کو زیادہ دیر برداشت نہ کر سکی اور ڈکٹیٹری کے گیارہ روز بعد ۱۱ اگست کی شام کو آپ کو کلکتہ میں کھٹک اراٹھی جنس کے ماتحت میرٹھ میں کی گئی ایک تقریر کی بنا پر گرفتار کر لیا گیا ۲۲ اگست کو آپ میرٹھ لائے گئے اور جیل کی کوشری میں بند کر دیے گئے۔ آپ کی گرفتاری پر تمام ہندوستان

میں ہڑتال کی گئی۔

۲۸ اگست کو میرٹھ میں جو انٹیمبرٹ میٹرک گاہ پبلک عدالت میں آپ کا مقدمہ پیش ہوا اور آپ مسئلہ کے چھٹے آرڈیننس کے ماتحت ملزم قرار دیے گئے۔ مولانا نے عدالت کی کارروائی میں حصہ لینے سے انکار کر دیا عدالت نے آپ کو چھ ماہ قید محض کی سزا دی۔ سزا کا حکم سن کر آپ بہت خوش ہوئے۔

پہلی گول میز کانفرنس میں گاندھی جی شریک نہ تھے

**گاندھی جی کی رہائی** اور جب دوسری گول میز کانفرنس کا وقت آیا تو وہ جیل میں تھے۔ حکومت نے گاندھی جی اور ممبران درکنگ کمیٹی کو ۲۶ جنوری ۱۹۳۱ء میں غیر مشروط طریقہ پر جیل سے رہا کر دیا تاکہ وہ گول میز کانفرنس میں شرکت کے مسئلے پر غور کر سکیں۔ دوسرے اور گاندھی جی کی گفتگو ایک ہفتہ تک ہوتی رہی ۵ مارچ ۱۹۳۱ء کو گاندھی اردن معاہدہ مکمل ہو گیا جس کی رو سے مشروط طریقہ پر سول نا فرمانی ملتوی کر دی گئی اس پر امن جنگ میں سزا پانے والوں کی تعداد تقریباً ۹۰۰۰۰ ہزار ہوئی۔ مولانا آزاد آزادی کی دوسری لڑائی کے لئے جو ایک سال بعد شروع کی گئی تھی تیاری میں لگ گئے۔

۲۸/۲۹/۳۰ مارچ ۱۹۳۱ء کو کراچی میں اڈین نیشنل کانگریس کا سالانہ اجلاس ہوا جس میں گول میز کانفرنس کے لئے گاندھی جی کو کانگریس کا نمائندہ منتخب کیا گیا۔ ۲۶ اگست کو گاندھی جی لندن روانہ ہو گئے اس وقت ملک میں سکون تھا۔ ۲۷ جولائی کو بمبئی میں مسلم نیشنلسٹ کانفرنس کا ایک جلسہ ہوا جس میں مولانا

نے مشترک انتخاب کی حمایت کی۔ ۱۸ جولائی کو مولانا میرٹھ میں یوپی کی قوم پرودہ مسلم کانفرنس میں شریک ہوئے اور ۲۹ جولائی کو کشمیر کے بلوہ کے سلسلے میں کئی دیگر تشریف لے گئے، اکتوبر کے مہینے میں پنجاب میں قوم پرست مسلمانوں کی کانفرنس ہوئی جس کے صدر آپ منتخب ہوئے لیکن خرابی صحت کی وجہ سے آپ شریک نہ ہو سکے۔

کانگریس کا اجلاس مین پوری میں ہونے والا تھا جس کی صدارت کے لئے مولانا کا نام پیش کیا گیا سلسلہ کے شروع میں جب کانڈھی جی گولڈن کانفرنس سے ناام واپس آئے تو ملک میں پھر آزادی کی جنگ کی تیاریاں ہونے لگیں۔ مولانا نے مسلم نیشنلسٹ پارٹی کی ورکنگ کمیٹی کے ممبروں کے ساتھ ایک بیان تیار کیا جس میں مسلمانوں سے اپیل کی کہ وہ ستیگرہ کی لڑائی میں جو کانگریس شروع کرنے والی تھی حصہ لیں۔

۲۲ جنوری ۱۹۳۱ء کو لکھنؤ میں ہندوستان کے مسلم لیڈروں کی ایک کانفرنس ہوئی جس میں آپ نے سرگرمی سے حصہ لیا۔ اس کانفرنس میں یہ طے پایا کہ گولڈن کانفرنس کے سلسلے میں جو سب کمیشنیں مقرر کی گئی ہیں ان کا بائیکاٹ کیا جائے، حکومت کی سرحدی فارورڈ پالیسی کی مخالفت میں بھی ایک ریزولوشن پاس ہوا۔ ۵ مارچ کو کانگریس کے قائم مقام ڈاکٹٹر سردار سردوں سنگھ کو فارار کر کے گئے انھوں نے مولانا آزاد کو اپنا قائم مقام مقرر کیا۔

۲۶ فروری کو حکومت کی طرف سے ہنگامی اختیارات کے تحت

کے ماتحت آپ پر ایک حکم کی تعمیل کرائی گئی کہ سول نا فرمانی کے کسی کام میں ایک ماہ تک حصہ نہیں لے سکتے لیکن آپ نے علانیہ طور پر اس حکم کی خلاف ورزی کی، ۶ مارچ کو دہلی میں آپ کی کوٹھی پر پولیس کا سخت چہرہ لگا دیا گیا اور ۱۲ مارچ کو دن کے گیارہ بجے پولیس کی ایک زبردست جماعت نے کوٹھی کا محاصرہ کر کے آپ کو گرفتار کر لیا اور دہلی ڈسٹرکٹ جیل میں نظر بند کر دیا۔ پھر آپ ۲۱ مئی کو رہا کر دیئے گئے۔

**کیونل اوارڈ** | ستمبر ۱۹۳۷ء میں فرقہ وارانہ نمائندگی کے بارہ میں مسٹر میکڈونلڈ وزیر داخلہ کا فیصلہ ثانی انگلستان سے آیا جس سے سارے ملک میں بھینی پھیل گئی۔ مولانا آزاد نے اس کے متعلق ۷ اکتوبر کو ایک بیان شائع کیا جس میں کیونل اوارڈ کو ملک کے لئے نقصان دہ اور خطرناک بتایا۔ فرقہ وارانہ فیصلہ کی موجودگی میں پھر ایک مرتبہ ہندو مسلم سمجھوتہ رائیٹی مولانا نے کوشش کی۔ پنڈت مالویہ اور مولانا شوکت علی کے ہمراہ اس سلسلے میں آپ نے اتمام کیا کہ صحت خراب ہو گئی۔

۱۶ اکتوبر کو کھننوی میں آل پارٹیز مسلم کانفرنس ہوئی جس میں آپ نے مشترک انتخاب کے حق میں فیصلہ کر دیا۔ ۲ نومبر کو الہ آباد میں ایک اور اتحاد کانفرنس ہوئی اس میں ہندو جاسیہا، راشٹریہ ہندو سماج، کانگریس، لبل پارٹی نیشنلسٹ پارٹی، ٹریڈ ایڈکارس، زمیندار پارٹی، خلافت کمیٹی، مسلم کانفرنس مسلم لیگ، مسلم نیشنلسٹ پارٹی، جمعیتہ علماء، احرار، خلیفہ کانفرنس، مسلم لیگ



سکہ خالصہ، دربار سکھہ نیشنلسٹ، ہندوستانی عیسائی پارٹی وغیرہ جماعتوں کے ۱۲۱ نمائندے شریک ہوئے جس میں ۶۳ ہندو، ۳۶ مسلمان، ۱۱ سکھ اور آٹھ ہندوستانی عیسائی تھے۔ ۱۷ روز میں تقریباً ڈیڑھ سو گھنٹہ کی طویل بحث کے بعد یہ اتحاد کانفرنس کامیاب ہوئی لیکن ابھی ملک کی یکجہتی کا دور ختم نہیں ہوا تھا چند لیڈروں نے فرقہ وارانہ حلقہ میں اپنی لیڈری قائم رکھنے کے لئے اتحاد کانفرنس کے فیصلوں کی مخالفت کرنا شروع کر دی، مولانا نے ۲۶ دسمبر کو ملک کے البرٹ ہال میں پبلک جلسہ میں تقریر کرتے ہوئے ان لیڈروں کی پول کھلی جو قوم اور ملک کی مخالفت کر رہے تھے،

۱۹۳۲ء کی تحریک سول نا فامانی جب ختم ہو گئی  
 کانگریس پارلیمنٹری بورڈ | تو لوگوں نے کانگریس کے آئین میں تبدیلی کا مطالبہ شروع کیا اور چاہا کہ کانگریس اسمبلیوں اور کونسلوں میں جانے کی اجازت دیدے۔ مولانا آزاد انقلاب پسند طبقہ میں سے تھے اور ذاتی طور پر اگرچہ یہ خیال رکھتے تھے کہ کانگریسی ممبروں کو اسمبلیوں اور کونسلوں میں جانے سے کوئی فائدہ نہیں ہو سکتا۔ لیکن وہ اس بات کے بھی خلاف نہ تھے کہ اسمبلیوں اور کونسلوں سے اگر آزادی کی جنگ کو قوت پہنچے تو اس سے فائدہ نہ اٹھایا جائے۔ آخر کار جمادی الثانی ۱۹۳۲ء کو آل انڈیا کانگریس کمیٹی کا اجلاس پٹنہ میں ہوا اس اجلاس میں ایک سب کمیٹی بنائی گئی یہ کانگریس کا پارلیمنٹری بورڈ تھا مولانا آزاد اس کے سربراہ بن گئے۔

مسئلہ میں مرکزی اسمبلی کا عام انتخاب ہونے والا تھا اس کے جیتنے کے لئے پوری سرگرمی کے ساتھ تیاریاں شروع ہو گئیں۔ گاندھی جی نے ”مینوفسٹو“ تیار کیا جسے کانگریس ورکنگ کمیٹی نے ۲۷ جولائی ۱۹۳۷ء کو منظور کیا، کانگریس کے انتخابی مینوفسٹو میں یہ اعلان کیا گیا تھا کہ کانگریس کے ملک پر کھڑے ہونے والے ممبر اسمبلی میں جاکر وائٹ پیسہ کو رد کر دیں گے۔ سخت گیری کے قانون کو مسترد کرانے اور عام ہندوستانیوں کی پہلانی کے قانون پاس کرانے کی کوشش کریں گے، کانگریس نے انتخاب کی لڑائی پوری سرگرمی سے شروع کر دی، تحریک نافرانی بند ہونے کے بعد ملک میں جو جمود پیدا ہو گیا تھا اس میں ایک دم حرکت پیدا ہو گئی۔ مرکزی اسمبلی کے انتخاب میں کانگریس کے ۵۴ ممبر کامیاب ہو گئے اسکی میابی میں مولانا ابوالکلام کا بہت بڑا حصہ تھا جنہوں نے پارلیمنٹری بورڈ کے دوسرے ممبروں کے علاوہ صدر کی حیثیت میں خود بھی بڑی دلچسپی لی۔

کانگریسی وزارتیں | اکتوبر ۱۹۳۷ء میں کانگریس کا اجلاس ہوا جس میں کانگریس کا نیا آئین بنایا گیا اور گاندھی جی کانگریس کی ممبری سے الگ ہو گئے اس پر ملک میں بھینی پھیل گئی، مولانا آزاد نے بھی گاندھی جی کے اس فیصلے کو بہت خطرناک بتایا۔ مسئلہ میں گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ پارلیمنٹ میں پاس ہو گیا تھا اور ملک مظلم نے بھی اس پر دستخط کر دیے تھے، برطانوی حکومت ہندوستان میں صوبائی آزادی راج کر رہی تھی اور

اور کانگریس میں اس کے خلاف زبردست پروٹسٹ پایا جاتا تھا اور وہ اس کے لئے تیار نہ تھی کہ پر دہی حکومت اپنا بنایا ہوا آئین چند ستاینوں کی مرضی کے خلاف ان پر قہر پڑے۔

۱۹۳۷ء میں کانگریس میں کانگریس کی ٹینک ہوئی جس میں اس معاملے پر بڑی بحث ہوئی کہ نئے آئین کے ماتحت صوبائی خود مختاری میں کانگریس کو وزارتیں قبول کرنی چاہئیں یا نہیں، سوشلسٹ اور انتہا پسند طبقہ وزارتیں قبول کرنے کے خلاف تھا۔ کانگریس درگنگ کمیٹی کے کچھ ممبر بھی جن میں پنڈت جواہر لال نہرو بھی شریک تھے وزارتیں قبول کرنے کے خلاف تھے لیکن بالراجندر پرشاد مولانا آزاد اور سردار پٹیل وغیرہ وزارتیں قبول کرنے کے حق میں تھے دسمبر ۱۹۳۷ء میں فیض پور کانگریس ہوئی۔ لیکن وہاں بھی مسئلہ انقطاعی طور پر طے نہ ہو سکا۔ ان دنوں صوبائی اسمبلیوں کے انتخاب ہو رہے تھے فیض پور کانگریس نے بعد تمام کانگریسی لیڈر انتخابی جم میں لگ گئے اور ان کی کوشش کا یہ نتیجہ نکلا کہ کانگریس کو گیارہ صوبوں میں سے چھ صوبوں میں یعنی یوپی۔ سی پی۔

بہار۔ اڑیسہ اور بمبئی کی اسمبلیوں میں اکثریت حاصل ہوئی اور دو صوبوں میں یعنی آسام اور صوبہ سرحد میں کانگریس پارٹی کے ممبروں کی تعداد دوسری پارٹیوں کے مقابلہ میں زیادہ تھی۔ لیکن مجموعی طور سے کانگریس اکثریت میں نہیں تھی چھ صوبوں میں ایسی صورت پیدا ہو گئی تھی کہ وہاں کانگریس کے بغیر کسی آئینی حکومت کا چلنا بالکل ناممکن تھا اس لئے اب وزارتوں کا معاملہ اور زیادہ دلچسپی اور

اہمیت اختیار کر گیا۔

اسی طرح ۱۹۳۷ء میں دہلی میں نیشنل کنونشن کی گئی جس میں کانگریس  
دہلی کنونشن | ورکنگ کمیٹی کے ممبروں کے علاوہ وہ سب لوگ بھی شریک

ہوئے جو کانگریس کے ٹکٹ پر صوبائی اسمبلیوں یا کونسلوں کے ممبر منتخب ہوئے  
تھے۔ ان کی تعداد ساڑھے سات سو کے قریب تھی اس کنونشن میں تین روز  
کی زبردست بحث کے بعد ۷ مارچ کو جب کہ نئے آئین کے نفاذ میں صرف  
چوڑے روز باقی رہ گئے تھے۔ یہ فیصلہ کیا گیا کہ کانگریس کو وزارتیں قبول کرنے  
سے پہلے گورنروں سے یہ عہدے لینا چاہئے کہ وہ اپنے تحفظات کا استعمال  
نہ کریں گے۔ اور گورنر اس قسم کا عہدہ دے دیں تو وزارتیں قبول کر لی جائیں اور  
اگر عہدہ نہ دیں تو وزارتیں قبول نہ کر کے صوبوں کی حکومتوں اور نظم و نسق میں جمود  
پیدا کر دیا جائے۔

صوبائی اسمبلیوں کے کانگریسی ممبروں اور کانگریس پارٹیوں میں ڈسپلن  
قائم رکھنے اور انھیں ضروری ہدایات دینے کے لئے ایک پارلیمنٹری کمیٹی  
بنائی گئی جس میں سر دارپیل اور راجندر بابو کے علاوہ مولانا آزاد بھی ایک  
ممبر مقرر ہوئے تھے جب گورنروں نے کانگریس پارٹیوں کے لیڈروں کو  
وزارت بنانے کی دعوت دی تو انھوں نے کانگریس کے حکم کے مطابق  
وہ عہدہ حاصل کرنے کے لئے شرط رکھی۔ لیکن کسی بھی گورنر نے اس شرط کو  
منسکور نہ کیا۔ تب کانگریس پارٹیوں کے لیڈروں نے وزارتیں بنائے۔

انکار کر دیا۔ گورنروں نے نظم و نسق کا کام چلانے کے لیے کمزور وزارتیں قائم کر لیں۔ لیکن انھیں اسمبلیوں کا اجلاس بلانے اور بجٹ وغیرہ پیش کرینگی ہمت ہی نہ ہوئی۔ اسی عرصہ میں کانگریس اور حکومت کے درمیان سمجھوتہ کی بات چیت ہوتی رہی اور جمن کے مہینہ میں وائسرائے کے ایک قومی بیان کے بعد کانگریس ورکنگ کمیٹی کا اجلاس ہوا جس میں کانگریس پارٹیوں کے لیڈروں کو وزارتیں بنانے کی اجازت دیدی گئی۔ کمزور وزارتیں فوراً مستعفی ہو گئیں اور صوبوں کی حکومت کانگریس کے ہاتھ آئی۔ اس کے بعد صوبہ سرحد اور آسام میں بھی کانگریس نے مشترکہ وزارتیں قائم کر لیں۔ اور ہندوستان کے آٹھ صوبوں کی حکومتوں پر کانگریس کا تسلط قائم ہو گیا۔ صوبہ سرحد میں کانگریس کی وزارت قائم کرنے میں مولانا آزاد کی محنت اور سرگرمی کو بہت عملی دخل حاصل ہے۔

ان صوبوں میں کانگریسی وزارتیں قائم ہونے کے بعد مسلم وزیروں کے انتخاب کا مسئلہ درپیش ہوا جو مولانا کے سپرد کیا گیا۔ اسمبلیوں میں جہاں تک مسلم لیگ پارٹی کا تعلق تھا۔ ان کے ممبروں کی اکثریت قسمی مولانا آزاد اور مسلم لیگ کے لیڈروں میں وزارت کے معاملہ پر بہت طویل قیاد و خیالات ہوا۔ لیکن چونکہ مسلم لیگ اس بات کے لئے تیار نہ تھی کہ وہ کانگریس کے حلف نامہ پر دستخط کرے اس لیے کانگریس پارلیمنٹری کمیٹی کے لیے مسلم لیگ ممبروں کو وزارتوں میں شامل کرنا بالکل ناممکن ہو گیا تھا۔ مولانا آزاد نے

نے اسی سلسلہ میں ایک بیان بھی دیا تھا کہ جب تک مسلم لیگ یا کسی اور پارٹی کا ممبر کانگریس کے حلف نامہ پر دستخط نہ کرے اُسے کانگریس کی وزارت میں ہرگز نہیں لیا جاسکتا اس پر مسلم لیگی بہت مگڑے۔ ستمبر ۱۹۴۷ء میں صوبہ سرحد میں آئینی حالت بہت نازک ہو گئی اور مرحوم سر سعد اللہ کی وزارت کمزور ہونے لگی۔ صوبہ سرحد کی اسمبلی میں کانگریس پارٹی کے ممبروں کی تعداد واقعی اور کانگریس کو اپنی اکثریت بنانے کے لئے صرف چار ممبروں کی ضرورت تھی مولانا آزاد بابوراجند پر خداد کے ہمراہ فریڈیٹ آباد گئے۔ صوبہ سرحد کے آزادی پسند اور غیور پٹھانوں نے آپ کا نہایت شاندار استقبال کیا اور ۳ ستمبر کو ڈاکٹر خان صاحب کی صدارت میں ایک عظیم الشان پبلک جلسہ ہوا جس میں دونوں رہنماؤں کی تقریریں ہوئیں اور مولانا کی خدمت میں ایڈریس پیش کئے گئے۔ مولانا نے اپنی تقریر میں اس وقت پٹھانوں کی بہادری و فرائض کی ہمت اور سادگی کی تعریف کرتے ہوئے فرمایا کہ پٹھانوں میں صرف اپنی ہی نہیں بلکہ ۵۴ کروڑ ہندوستانیوں کے لئے آزادی حاصل کرنیکی طاقت ہے۔

مولانا نے صوبہ سرحد کی اسمبلی کی مختلف پارٹیوں کے ممبروں سے ملاقات کی اور وہاں کانگریس کی وزارت قائم کرینکی کوشش کی۔ ۵۔ ۶ روز کی کوشش کے بعد آپ کو اپنے مقصد میں کامیابی حاصل ہوئی اور دوسری پارٹی کے ممبروں نے کانگریس کے حلف نامہ پر دستخط کر دیئے اور کانگریس کے پروگرام کی حمایت کرنے کا اعلان کیا۔

بہار میں کسانوں اور زمینداروں کی کشمکش بہت زور پکڑ چکی تھی اس لیے آپ نے ۲۲ نومبر ۱۹۳۷ء کو ان کے جھگڑے کا فیصلہ کرانیکا کوشش کی جس میں انھیں کامیابی ہوئی۔ بہار میں سیاسی قیدیوں کی رہائی کا مسئلہ بھی ان دنوں بہت زور پکڑ گیا تھا اور کانگریسی وزارت کے خلاف بہت بھینپی پیدا ہو رہی تھی جبکہ آپ نے مداخلت کی اور سب سے پہلے ہزارہی باغ جیل میں جا کر سیاسی قیدیوں کی بھوک ہڑتال ختم کرائی

جولائی ۱۹۳۷ء میں سی پی کی کانگریسی وزارت اور کانگریس پارٹی کے ممبروں میں اختلاف پیدا ہو گیا اور ڈاکٹر کھرے نے گورنری سی پی سے مل کر اپنی وزارت قائم کر لی۔ معاملہ بہت اہمیت اختیار کر گیا۔ اس لیے آپ نے وہاں جا کر اور صورت حالات کا معائنہ کرنے کے بعد ڈاکٹر کھرے کو قصور وار ٹھہرایا۔ اور انھیں مجبور کیا کہ وہ وزارت سے استعفیٰ دیں۔ ڈاکٹر کھرے کی وزارت کو توڑا گیا اور اس کے بعد کانگریس پارٹی کا اجلاس ہوا جس میں چھٹت روٹی شکر شکلا کو لیڈر چنا گیا اور وہ سی پی کے وزیر اعظم مقرر ہوئے۔ اس جمود کو حل کرنے میں آپ کی مداخلت بھی نے بہت کام دیا۔ ۲۶ اگست ۱۹۳۷ء کو آپ پٹنہ پہنچے۔ وہاں انڈین نیشنل کی وزارت اور کانگریس پارٹی میں زمین کا لگان بڑھانے کے مسئلے پر اختلاف ہو گیا تھا آپ کی کوششوں سے دما اختلاف بھی دور ہو گیا۔ وسط ستمبر ۱۹۳۷ء میں آسام میں سر سید احمد کی وزارت عدم اعتماد کی تحریک پاس ہو جانے کی وجہ سے ٹوٹ

ٹوٹ گئی اور وہاں ایک مشترکہ وزارت قائم کرنے کی ضرورت سمجھی گئی چنانچہ آپ شیلا ملک کٹرین لے گئے۔ آسام اسمبلی میں کل ۱۰۸ ممبروں میں سے کانگریس پارٹی کے ممبروں کی تعداد ۴۲ تھی اور دوسری پارٹیوں کے چند ممبر بھی کانگریس کے پروگرام کی حمایت کرنے کو تیار تھے اس لیے آپ کو اس جگہ بھی کامیابی ہوئی اور آسام میں بھی کانگریس پارٹی کے لیڈر مسٹر گوپن ناتھ نے مشترکہ وزارت قائم کی۔

دسمبر ۱۹۳۷ء میں آپ الہ آباد کٹرین لے گئے اور وہاں یو پی ٹی بی بل کے سلسلے میں زمینداروں کے رویہ پر کانگریس پارٹی کے ممبروں سے تبادلہ خیال کیا۔ ۲۱ دسمبر کو بہار میں ہندوستانی کمیٹی کا اجلاس ہوا جس کی ہدایت آپ نے فرمائی۔ اس کمیٹی میں ہندوستانی ڈکشنری گورنر اور ہندوستانی زبان کے متعلق چند اہم امور پر غور کیا گیا۔ فردوسی مسجد میں صوبہ سرحد کی کانگریسی وزارت اور وہاں کی صوبہ کانگریس کمیٹی میں اختلاف پیدا ہو گیا چنانچہ آپ ۱۶ فروری کو پشاور پہنچے اور ان کے باہمی اختلافات ختم کر دیے۔ ان میں اتحاد کو دیا۔ اس دفعہ آپ کو اسلامیہ کالج یونین کی طرف سے ایڈریس بھی پیش کیا گیا۔

ہندو مسلم سمجھوتہ کی باجمیت | مختلف صوبوں میں کانگریس پارٹیوں کی رہنمائی کرتے ہوئے آپ اپنی زندگی کے ایک عظیم مقصد ہندو مسلم اتحاد سے لاپرواہ نہیں ہوئے۔ جنوری ۱۹۳۸ء میں



آپ نے مسٹر جناح سے بمبئی میں ملاقات کی اور مسلم لیگ اور کانگریس کے درمیان ہندو مسلم سمجھوتہ کا سلسلہ شروع کیا۔ ۲۸ جنوری کو بمبئی میں گاندھی جی اور مسٹر جناح میں ملاقات ہوئی۔ اس کے بعد ممبئی میں مسٹر سو بھاش چندر بوس بھی جو اس وقت کانگریس کے صدر تھے مسٹر جناح سے ملے اور سمجھوتہ کی کوشش کی لیکن سب محنتیں بیکار گئیں کیونکہ مسٹر جناح نے نامناسب رویہ اختیار کیا اور کانگریس کے خلاف زبردست پروپیگنڈا کرنے اور فکرتہ چینی کرنے کی روش جاری رکھی۔ اس پر آپ نے ۹ جون ۱۹۳۱ء کو ایک بیان شائع کیا کہ ایسے وقت میں جبکہ کانگریس اور مسلم لیگ کے درمیان سمجھوتہ کی بات چیت چل رہی ہے اور کانگریس اپنے ہندو مسلم اتحاد کے مقصد کی تکمیل کے لئے اتنا آگے بڑھ چکی ہے کہ ایک دوسرے پر الزام لگانا اور پبلک جلسوں میں بے کار بحث چھیڑنا نامناسب ہے اور کم از کم ذمہ دار لیڈر دل کو اپنی پوزیشن اور وقت کی نزاکت کا لحاظ رکھتے ہوئے اپنے خیالات کو ایسے جوش کے ساتھ ظاہر کرنے سے باز آنا چاہئے۔ یہ رنج کی بات ہے کہ کچھ دنوں میں مسٹر جناح کی تقریروں کے جو حصے اخباروں میں چھپے ہیں ان میں خاص طور پر اتہام تراشی کی گئی ہے جو توقع کے بالکل خلاف ہے۔

بنگال کے وزیراعظم مسٹر فضل الحق نے کہا تھا کہ کانگریسی اکثریت کے صوبوں میں مسلمانوں پر بہت ظلم کئے گئے ہیں۔

مولانا نے مسٹر فضل الحق کی حجت کو رد کیا کہ وہ ایسے کسی بھی ایک کانگریسی

صوبہ کا نام بتائیں جہاں مسلمانوں کو تنگ کیا گیا ہو اور اگر ان کے لگائے ہوئے الزام صحیح ثابت ہوئے تو میں انہیں یقین دلاتا ہوں کہ مسلمانوں کی ساری شکایتیں دور کرانے کی کوشش کجا لگی لیکن میری یہ صاف رائے ہے کہ یہ الزام سراسر بے بنیاد ہیں اور کانگریسی صوبوں میں مسلمانوں پر کہیں بھی ظلم نہیں کئے گئے۔

سندھ کی انسپکشن وزارت اور کانگریس پارٹی میں سکھر کے بندے کے متعلق پھر اختلاف پیدا ہو گیا تھا اور مسلم لیگیوں نے اس واقعہ سے ناجائز فائدہ اٹھا کر مسلم لیگ کی وزارت قائم کرنے کے لئے بھاگ دوڑ شروع کر دی۔ اس وقت آپ نے ایک طویل بیان شائع کرتے ہوئے یہ کہا تھا کہ سندھ کی کانگریس پارٹی ایک خاص اصول اور نصب العین کی علمبردار ہے اور جو وزارت کانگریس کے پروگرام کو پورا کرے گی۔ کانگریس پارٹی اس کا ساتھ دے گی۔ اور اگر اصول کی پروا نہ ہوتی تو کانگریس موجودہ وزارت پر نہایت آسانی سے حاوی ہو سکتی تھی۔

اس قسم کے صاف بیانوں سے فرقہ پرست مسلمان عید کی امامت | آپ کے خلاف ہو گئے اور عید کی عداوت کا مسئلہ لیکر آپ کے خلاف ایک زبردست ایچی ٹیشن شروع کر دیا۔ آپ کلکتہ میں کئی برس سے امام کی حیثیت سے عید کی نماز پڑھایا کرتے تھے۔ لیکن نومبر ۱۹۴۷ء میں کچھ مسلم لیگیوں نے اس کی مخالفت کی۔ یہ معاملہ عید کمیٹی کے سامنے پیش

ہوا اور اس نے یہ طے کیا کہ عید کی نماز مولانا آزاد ہی پڑھائیں لیکن آپ نے صاف اعلان کر دیا کہ غیر جیسی مقدس تقریب میں میں مسلمانوں میں پھوٹ پڑنے نہیں دینا چاہتا۔ اس لئے میں امام کے عہدے سے استعفیٰ دیتا ہوں اور نماز نہ پڑھانے کا فیصلہ کرتا ہوں۔ اگرچہ اس اعلان سے مسلمانوں کی ایک زبردست اکثریت کو بہت رنج پہنچا۔ لیکن آپ اپنے فیصلہ پر قائم رہے۔

۳۳ء میں لکھنؤ یونیورسٹی میں قبرا  
**مدح صحابہ اور تبرائیگی ٹمپشن** ایجنڈیشن شروع کیا گیا جس سے

مسلمانوں کے دونوں فرقوں شیعہ اور سنی اختلاف کی فلیج بہت وسیع ہو گئی اور ان میں آپس میں مدح صحابہ اور تبرائگی کہنے پر خون خرابا بھی ہوا۔ یہ جھگڑا کئی ماہ تک چلتا رہا اور اس میں تقریباً دس ہزار مسلمان گرفتار کر کے جیلوں میں ڈالے گئے۔ باہمی سمجھوتہ کے لئے بہت کوشش کی گئی لیکن جب معاملہ کسی طرح بھی نہ سلجھا تو مولانا آزاد لکھنؤ تشریف لائے اور لوگوں سے بات چیت کر کے سب سے پہلے ایجنڈیشن بند کرایا اور پھر ۲۶ اگست ۱۹۳۷ء کو ایک بیان شائع کیا جس میں بتایا کہ آپ نے شیعہ اور سنی مسلمانوں کے سامنے سمجھوتہ کی ایک تجویز رکھی تھی کہ اگر ایجنڈیشن بند کر دیا جائے تو میں شیعہ اور سنیوں کے نمائندوں کا اجلاس بلا کر اس مسئلے کو حل کرنے کے لئے کسی سمجھوتہ کی راہ نکالنے کی کوشش کروں گا مگر بد قسمتی سے یہ کوششیں بیکار ہو گئیں۔ اب کانگریس پارلیمنٹری سب کمیٹی اس معاملہ پر غور

کر کے یو پی اسمبلی کی کانگریس پارٹی کو اس بارے میں ضروری مشورہ دے گی۔  
جب باہمی سمجھوتہ نہ ہو سکا تو کانگریس یو پی گورنمنٹ نے مبینوں کا حق مدح  
صحابہ تسلیم کر لیا اور بارہ ریح الاذل کو مدح صحابہ کا ایک جلوس نکالنے کی اجازت  
دیدی۔ تیزہ یچی ٹیش خلافت قانون قرار دیا گیا۔

ترسی پوری کانگریس  
اور اس کے بعد

فروری ۱۹۴۷ء میں کانگریس کا سالانہ اجلاس  
ہری پورہ میں مسٹر سو بھاش چندر بوس کی صدارت  
میں ہوا۔ اس کی صدارت کے لئے شروع میں  
مولانا آزاد کا نام پیش کیا گیا تھا لیکن جب مسٹر

سو بھاش چندر بوس نے صدر کانگریس کا انتخاب لڑنے کی خواہش ظاہر کی تو مولانا  
امداد دست بردار ہو گئے اور مسٹر بوس کانگریس کے صدر منتخب ہو گئے۔

اپریل کے پہلے ہفتہ میں گاندھی جی سیاسی نظربندوں اور قیدیوں کی  
-ہائی کے سلسلہ میں بنگال تشریف لے گئے۔ وہاں انھوں نے گورنر بنگال اور  
بنگال کے وزیروں سے بات چیت کی جس میں مولانا آزاد نے بھی حصہ لیا ان  
ملاقاتوں اور کوششوں کے نتیجے کے طور پر ہزاروں نظربندوں اور اسیروں کو  
رہا کر دیا گیا۔ بنگال صوبہ کانگریس کمیٹی کے بھگت پال نے بھی افسوسناک صورت اختیار  
کئے تھے اس کا افسہ کرانے کے لئے بھی آپ نے ہی کوشش کی اور ۲۱ اپریل  
اپنی جائے رہائش پر ہی مسٹر سو بھاش چندر بوس سے جو اس وقت صدر  
کانگریس تھے ڈاکٹر بدھان چندر رائے کی ملاقات کرائی۔ ۱۲ مئی کو بمبئی میں

تمام کانگریسی ممبروں وزیراعظموں کی ایک کانفرنس ہوئی جس میں آپ بھی شامل ہوئے اس کانفرنس میں مزدوروں کسانوں اور کھیتی باڑی زراعت تعلیم اور مجلسی بہبودی کے لئے سب ممبروں میں ایک قسم کی مشترکہ اور متحدہ پالیسی اختیار کی گئی اور وار دھا تعلیمی اسکیم پر بھی غور کیا گیا۔

ستمبر کے چوتھے ہفتے میں جہلی میں آل انڈیا کانگریس کمیٹی کا اجلاس ہونے والا تھا مسٹر سوبھاش چندر بوس صحت کی خرابی کی وجہ سے دیر میں پہنچے اس لئے صدارت مولانا نے کی۔ انھیں دنوں تری پورہ کی کانگریس کے صدر کے انتخاب کا سلسلہ چل رہا تھا ملک میں ایک طبقہ ایسا پیدا ہو گیا تھا جو اس مرتبہ آپ کو صدر کانگریس بنائے جانے کے حق میں تھا اور آپ نے ایک دفعہ کانگریس ہائی کمانڈ کو صدارت کے لئے اپنی رضامندی بھی دیدی لیکن صحت خراب ہو نیکی وجہ سے آپ نے اس ذمہ داری کو سنبھالنے سے معذوری ظاہر کی اور مقابلہ مسٹر سوبھاش چندر بوس اور ڈاکٹر سینا رامیہ میں رہ گیا۔ مولانا آزاد اور کانگریس ورکنگ کمیٹی کے باقی ممبروں نے ڈاکٹر سینا رامیہ کے حق میں اپیل کی اور مسٹر سوبھاش چندر بوس سے دست بردار ہونے کی درخواست کی لیکن مسٹر بوس نے انتخاب لڑنے پر آمادگی ظاہر کی اور اس سے ملک کی سیاست میں بڑی سرگرمی اور انتخابی کشمکش پیدا ہو گئی۔ انتخاب میں مسٹر سوبھاش چندر بوس تقریباً ڈیڑھ سو ووٹ کی اکثریت سے کامیاب ہوئے۔ جہاں تا کماندھی نے ڈاکٹر چٹاپی سینا رامیہ کی شکست کو اپنی شکست قرار دیا اور کانگریس ہائی کمانڈ کے بارہ ممبروں نے اسے جہاں تا جی

کی پالیسی پر عدم اعتماد کا ووٹ سمجھتے ہوئے ۲۳ فروری ۱۹۳۹ء کو کانگریس ورکنگ کمیٹی سے استعفیٰ دیدیا ان استعفیٰ دینے والوں میں مولانا آزاد بھی تھے اور اس طرح آپ کانگریس ورکنگ کمیٹی سے جس کی آپ سنہ ۱۹۳۷ء سے مسلسل خدمت کرتے آ رہے تھے الگ ہو گئے۔ ملک کے سرکردہ اور محترم لیڈروں کے استعفیٰ دینے سے سارے ملک میں ایک لچل چل گئی اور کانگریس کے دونوں فرقوں میں سمجھوتہ کرائیکی کوشش شروع ہو گئی۔ مارچ کے وسط میں ملک کے سب لیڈر تری پوری (سی پی) میں جمع ہوئے اور وہاں بھی باہمی فیصلہ کرائیکی کوشش کی گئی لیکن بد قسمتی سے کوئی فیصلہ نہ ہو سکا اور ۱۰ مارچ کو اسی حالت میں کانگریس کا اجلاس شروع ہو گیا مسٹر سو بھاش چندر بوس صدر کانگریس بیمار تھے اس لئے مولانا آزاد کو ہی صدر کانگریس کی گدڑی پر بٹھایا گیا آپ نے اس اجلاس کی صدارت نہایت خوش اسلوبی سے کی اس کانفرنس میں یو۔ پی۔ کے وزیر اعظم پنڈت گوبند لہرہ پنت نے ایک ریزولوشن پیش کیا جس میں گاندھی جی اور پرانی کانگریس ورکنگ کمیٹی پر اعتماد ظاہر کیا گیا تھا یہ ریزولوشن اجلاس میں زبردست اکثریت سے پاس ہو گیا۔

مولانا آزاد تری پوری سے واپس کلکتہ جا رہے تھے جبکہ راسینی

**حادثہ** | الہ آباد میں برائے اور کیلے کے پتے سے آپ کا ہاؤس بمسمل گیا۔ جس سے آپ کو گھٹنے میں سخت چوٹ آئی۔ علاج کے لئے بارہ تیرہ روز تک الہ آباد میں ہی ٹھہرے اور گاندھی جی اور سر فار پٹیل و دیگر لیڈر آپ

کی حالت دیکھنے کے لئے الہ آباد تشریف لائے ۲۶ مارچ کو آپ کلکتہ تشریف لے گئے۔

**سُبُحاش بالو کا استعفا** اپریل ۱۹۳۷ء میں کلکتہ میں آل انڈیا کانگریس کمیٹی کا اجلاس ہوا ہوتا تھا گاندھی بھی اس اجلاس میں شریک ہوئے۔ مسٹر سوبھاش چندر بوس اور پرانی کانگریس ورکنگ کمیٹی کے ممبروں پر سمجھوتہ کرانے کے لئے اس جگہ بھی کوشش کی گئی گاندھی جی اور مسٹر بوس میں ذاتی طور سے تبادلہ خیال بھی ہوا لیکن کوئی مفید نتیجہ برآمد نہ ہوا اور آخر کار ۲۹ اپریل کو مسٹر سوبھاش چندر بوس نھدارت سے استعفا دیدیا اور ان کی جگہ پابو راجندر پرشاد کانگریس کے نئے صدر منتخب ہوئے جنہوں نے پرانی کانگریس ورکنگ کمیٹی کو پھر سے بحال کر دیا اور سوادو ماہ تک کانگریس ورکنگ کمیٹی سے علیحدہ رہنے کے بعد مولانا آزاد پھر کانگریس ورکنگ کمیٹی کے ممبر ہو گئے۔

**دوسری جنگ عظیم** جرمنی نے اگست ۱۹۳۹ء کے آخر میں پولینڈ پر حملہ کر دیا۔ اور تین ہفتہ کی جنگ کے بعد پولینڈ پر قبضہ کر لیا اس میں روس کے ہاتھ بھی پولینڈ کا تقریباً نصف علاقہ آگیا۔ برطانیہ اور فرانس نے جرمنی کے خلاف جنگ کا اعلان کر دیا اور یورپ کی بڑی بڑی طاقتیں آیس میں الجھ پڑیں۔

اس بین الاقوامی صورتِ حالات کا ہندوستان کی سیاست پر لازمی اور ناگزیر اثر پڑا اور کانگریس اور حکومت دونوں نے اپنے اپنے کیمنوں

میں نیاماری شروع کر دی۔ ۲ ستمبر ۱۹۴۷ء کو مولانا آزاد نے ملکیت سے ایک بیان شائع کیا جس میں ہندوستانی عوام سے اپیل کی گئی کہ وہ بین الاقوامی نادرک صورت حالات کی وجہ سے آپس کے فرقہ وارانہ اختلاف کو مٹا کر ایک ہو جائیں۔

کانگریس نے اپنے ایک ریزولیشن کے ذریعہ برطانیہ سے یہ مطالبہ کیا کہ وہ جنگ کے متعلق اپنے مقاصد کا واضح الفاظ میں اعلان کرے لیکن چونکہ برطانیہ حکومت کی طرف سے اس قسم کا کوئی وعدہ نہیں کیا گیا تھا کہ اس لڑائی کے بعد جسے جمہوریت اور آزادی کی لڑائی کہا جا رہا ہے ہندوستان کا درجہ کیا ہو گا۔ اس لئے کانگریس نے آٹھوں صوبوں کی وزارت کو حکم دے دیا کہ وہ اپنی اپنی اسمبلیوں میں جنگ کے متعلق ایک ریزولیشن پاس کر کے جس میں جنگ کی جانب ہندوستانی عوام کا نظریہ ظاہر کیا گیا ہو استغفہ دیدیں۔ چنانچہ آٹھوں کانگریسی وزارتوں نے یہ کے بعد گیرے استغفہ دیدیئے۔ نومبر ۱۹۴۷ء میں دہلی میں ایک بار پھر گاندھی جی پنڈت جواہر لال نہرو اور مسٹر جناح نے آپس میں مل کر ہندو مسلم مسئلے کو حل کرنے کی کوشش کی۔ لیکن اس بار بھی کوئی کامیابی نہ ہوئی حکومت کے رویہ سے ملک میں بہت بھینی بڑھتی جاتی تھی۔ کانگریس نے ورکنگ کمیٹی کے گاندھی جی کے ہاتھ میں پورے اختیار دیدیئے اور اگرچہ گاندھی جی نے اس کے بعد بھی واسٹرلے سے ملاقات کی اور انہیں امید تھی کہ یہ جمود حل ہو جائے گا لیکن حکومت کی طرف سے ایسا کوئی اعلان نہیں کیا گیا جس سے پتہ چلے کہ وہ کانگریس اور خاص کر دیش کے مطالبے کو کس حد تک اور کب تک منظور کرنے کو



تیار ہے۔

۶۱۔ فروری کو رام گڈھ کانگریس کے اجلاس کی مددیت کے لئے کاغذات نامزدگی داخل ہوئے اور مسٹر ایم۔

این رائے مولانا آزاد کے مقابلے میں کانگریس کی صدارت کے لئے نئے امیدوار کھڑے ہوئے۔ کوشش کی گئی کہ اس دفعہ بھی صدر کانگریس کا انتخاب اتفاق رائے سے ہو جائے لیکن مسٹر رائے نے اصول کی خاطر اپنے کاغذ واپس لینے سے انکار کر دیا اور انتخاب لڑنے کا ہی فیصلہ کیا۔ کانگریس کے آئین کے مطابق ۱۵ فروری کو تمام صوبوں میں صدر کانگریس کے انتخاب کے لئے ڈپٹی گیٹوں نے ووٹ دیئے اور مولانا آزاد ۸۶۴ ووٹ حاصل کر کے کامیاب ہوئے جبکہ آپ کے حریف مسٹر ایم۔ این رائے کو صرف ۱۸۳ ووٹ ملے آپ ایک ہزار ۱۶۸ ووٹوں کی اکثریت سے آئندہ سال کے لئے کانگریس کے صدر منتخب ہوئے۔ انھیں دونوں آپ پنجاب کانگریس کی دونوں پارٹیوں کے جھگڑے طے کرانے کے لئے لاہور تشریف لے گئے تھے۔ وہاں آپ کئی روز تک ٹھہرے اور پنجاب کانگریس کے سب طبقوں کے ذمہ دار اصحاب سے بات چیت کر کے وہاں کے دونوں بڑے سرکردہ طبقوں میں اتحاد کرا دیا اور پوس سال کے بعد پنجاب میں متحدہ عمل کا پھر درپیدا کیا۔ آپ کے صدر منتخب ہونے کی اطلاع بھی آپ کو لاہور میں ہی ملی اور وہاں آپ کا خاندان رخصتہ مقدم کیا گیا اور ٹاؤن ہال میں ایک عظیم الشان پارٹی ہوئی جس میں پنجاب کے وزیر اعظم سر سکندر حیات

خاں دوسرے وزیر اور ریونیسٹ پارٹی کے ممبر بھی شریک ہوئے اور انھوں نے آپ کی کامیابی پر آپ کو مبارکباد دی۔ آپ کی کامیابی پر ملک کے دوسرے حصوں میں بھی بڑی خوشی ظاہر کی گئی۔ بنگال کے ایک مسلم لیگی کارکن مسٹر سید احمد ظفر آبادی نے مولانا آزاد کو مبارکباد دیتے ہوئے لکھا کہ اگرچہ میرا سیاسی اعتقاد آپ سے مختلف ہے لیکن میرا یہ پختہ یقین ہے کہ مسلمانوں میں صرف آپ کی ہی ایک ایسی ہستی ہے جو ہندوستانی مسلمانوں کی صحیح نمائندگی کر سکتی ہے اور مجھے اُمید ہے کہ آپ کانگریس اور مسلم لیگ میں سمجھوتہ کرانے کی کوشش کریں گے۔

## مولانا کی تصانیف

**تذکرہ** | مولانا کو علمی تحقیق کا ہمیشہ سے شوق تھا اور کثرت مطالعہ سے جو معلومات حاصل کیے تھے ان کو ایک جگہ جمع کر دینے کا خیال پیدا ہوا لیکن مولانا کی مشغولیتیں اس قدر بڑھ گئیں کہ وہ آسانی کے ساتھ اپنے اس علمی خیال کو پورا نہ کر سکتے تھے۔ راہنچی کی نظر بندیوں کے زمانہ میں جبکہ آپ کی طبیعت یکسو ہو گئی اور ملک کی پالیٹکس سے بظاہر فراغت ملی تو آپ نے موقع کو ضیعت جان کر اپنے خاندان کے اہل علم اور ہندوستان کے مشاہیر علماء کا حال لکھنا شروع کیا اور تقویر سے ہی عرصہ میں چند کتابوں کی مدد اور حافظہ کے بھروسہ پر ایک بہت بڑا علمی ذخیرہ مرتب کر دیا جس کا نام ”تذکرہ“ رکھا گیا

## ترجمان القرآن

مولانا کو طالب علمی کے زمانہ ہی میں قرآن مجید کی تعلیم سے خاص دلچسپی تھی، قرآنی علوم کے متعلق مولانا نے کافی مطالعہ کیا۔ علامہ ابن تیمیہ اور علامہ ابن قیمؒ کی تصانیف نے مولانا کو قرآن کے سمجھنے میں بہت مدد دی۔ مولانا نے قرآنی حقائق و معارف سمجھنے میں بڑی محنت کی۔ عام طور پر مسلمانوں میں قرآن سے بے توجہی اور اس سے لاعلمی کی جو حالت تھی اس نے مولانا پر خاص اثر کیا۔ آپ نے صرف قرآن مجید کی دعوت و تبلیغ کا ارادہ کیا اور تعلیم سے فراغت پانے کے بعد قرآنی علوم کی تبلیغ و اشاعت میں جدوجہد کرنا شروع کر دی۔ وہ لوگ جو قرآن کی تعلیم سے بیگانہ تھے وہ جو قرآنی مسائل میں متفکر تھے وہ جو قرآنی آیات و حکم اور اوصوئہ ہی کے منکر تھے مولانا کی طرف متوجہ ہو گئے اور اپنے شکوک و شبہات کا ازالہ کیا۔

عربی و فارسی کی تفاسیر کو چھوڑا اور دو میں کوئی ایسی تفسیر نہ تھی جو تفسیرخان علوم قرآنی کو سیراب کرتی مولانا اس ضرورت کا احساس کیا اور ارادہ کر لیا کہ قرآن مجید کی ایک ایسی تفسیر کی جائے جو قرآن مجید کے سمجھنے میں مدد دے مولانا نے تفسیر کا کام شروع کر دیا اور وہ تمام رعایتیں جو قرآنی علوم کی حامل ہو سکتی ہیں ان کے پیش نظر قرآن کی ایک ایسی تفسیر مرتب کر دی جس نے اعلیٰ اور ادنیٰ تمام طبقوں کو فائدہ پہنچایا۔ انگریزی خواں اور علماء مشائخ نے اس تفسیر سے برابر فائدہ اٹھایا۔ اتحاد اور دہریت کے مافیٰ شرک اور بدعت۔

کے پرستار اپنی اپنی جگہ سے ہٹ کر سچے اور سچے مسلمان بنے۔ مدرسوں اور خانقاہوں میں مولانا کی قرآنی معلومات کا اعتراف کیا گیا، کالجوں اور یونیورسٹیوں میں مولانا کے تجربہ علمی اور خداداد قابلیت کا اقرار کیا گیا۔ مفہوم، اختصار اور سادگی کی اس تفسیر میں خاص رعایت رکھی گئی ہے اب تک اس تفسیر کے دو حصے شائع ہو چکے ہیں۔

الہلال اور دوسرے اخبارات میں مولانا کے جوڈ بھی مضامین | اور تاریخی مضامین شائع ہو چکے ہیں ان کو اختصار کے ساتھ اس کتاب میں لکھ رہے ہیں۔ اس کو بڑھ کر آپ خود اندازہ لگا سکتے ہیں کہ مولانا بیک وقت محرر اور مقرر دونوں ہیں۔

## مذہبی و سیاسی انقلاب

۱۹۴۷ء میں مسلمانان ہند کی سیاسی اور مذہبی حالت میں ایک انقلاب عظیم رونما ہوا۔ یہ وہ زمانہ تھا کہ مسلمانان ہند تقریباً پولیٹیکل جدوجہد سے الگ تھے، مسلم لیگ قائم ہو چکی تھی، مگر اس کا پارلیمنٹ صرف یہ تھا کہ ملک کی عام سیاسی ترقی کی روک تھام میں دفتری اقتدار کا ہاتھ بٹائے۔ اس لئے صاف صاف اعلان کیا کہ مسلمانوں کا کام یہ نہیں ہے کہ گورنمنٹ سے حقوق طلب کرے بلکہ مرث یہ ہے کہ ہندوؤں کی پولیٹیکل جدوجہد کی مخالفت کرے۔ مذہبی علم و عمل سے عموماً ایک عام بے پروائی اور بے تعلقی چھائی ہوئی تھی۔ اسلام کا علاقہ برائے نام قومی رشتہ سمجھا جاتا تھا۔ ہزاروں

تعلیم یافتہ نوجوان تھے جو مذہب اور مذہب کے ہر خیال کی تحقیر کرنا اور اس کے خلاف عقل اور تہذیب بنانا قابل فخر کارنامہ سمجھتے تھے بات عام طور پر کلم ہو چکی تھی کہ نئی تعلیم یافتہ جماعت کو مذہب سے کوئی واسطہ نہیں اسکول اور کالج کی تعلیم اور مذہبی زندگی دونوں ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتیں۔ غیر انگریزی خواں طبقہ اگرچہ اس قدر مذہب سے بیگانہ تھا لیکن مذہب کی حقیقی زندگی اس میں مفقود تھی۔ یہ خیال ہر شخص پر پھایا ہوا تھا کہ اسلام کی تعلیم اس کے سوا کچھ نہیں ہے کہ دنیا کو ترک کر دو اور صرف نماز روزہ اور وظائف میں زندگی بسر کرو زبان سے اگر کہا جاتا تھا کہ دین و دنیا کی کوئی خوبی ایسی نہیں ہے جو قرآن شریف نے تسلیم ہو لیکن یہ صرف خوش اعتمادوں کی بات تھی جو لوگ اس کو پسے دل سے مانتے تھے وہ بھی کبھی اس کی حقیقت معلوم کرنے کی کوشش نہ کرتے تھے۔ قوم کا سب سے زیادہ محترم طبقہ علماء و مشائخ کلم ہے لیکن اس کا یہ حال تھا کہ گویا اس کو مسلمانوں کی موت و حیات سے کوئی واسطہ ہی نہیں، یہ حالت تھی کہ کلکتہ سے دہلی لہلاں نکلا اور اس شان سے نکلا کہ تمام ملک کی نظریں بے اختیار اس کی جانب اٹھ گئیں اس کی ہر بات انقلاب انگیز تھی، مذہبی دعوہ و تبلیغ پولیٹیکل پالیسی، علمی و ادبی مباحث طرز تحریر و انشاء اس کے سوا سب کو بھلا دیا، تمام پچھلے رنگ مٹ گئے، لوگ بے اختیار اپنی راہیں چھوڑ کر اسی کی راہ اختیار کرنے لگے۔ اہللال کا سب سے بڑا کارنامہ جو تاریخ ہند میں یادگار ہے یہی انقلاب ہے جو مسلمانوں میں اس کی دعوت حق سے پیدا ہو گیا۔ سیاست، معاشرت، تعلیم، ساری باتوں کی اصل بنیاد صرف مذہب اور قرآن کی تعلیم قرار پائی اور آج تمام مسلمانوں پر جو رنگ چھایا ہوا ہے خواہ اس کا لہو سیاسی مباحث سے ہو یا کسی

## مضامین حضرت مولانا ابوالکلام آزاد

خدا کی طرف پُکار | آہ! کاش مجھے وہ صور قیام قیامت ملتا، جس کو میں لیکر پہاڑوں کی بلند چوٹیوں پر چڑھ جاتا، اس کی ایک صدائے رعد آسائے غفلت شکن سے سرشتگانِ خوابِ ذلت و رسوائی کو بیدار کرتا، اور جنج جیج کر پُکار تاکہ "اٹھو! کیونکہ بہت سوچکے، اور بیدار ہو، کیوں کہ اب تمہارا خدا تمہیں بیدار کرنا چاہتا ہے، پھر تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ دنیا کو دیکھتے ہو، پر اُس کی نہیں سمجھتے جو تمہیں موت کی جگہ حیات، زوال کی جگہ عروج اور ذلت کی جگہ عزت نشنا چاہتا ہے"!!

آج آنے والی بربادیوں اور ہلاکتوں سے نکلنے کے لئے تم بیدار ہو، اور اس کے لئے طرح طرح کی تدبیروں کو سوچتے اور ڈھونڈتے ہو۔ لیکن یہ کیا بنتی ہے کہ ایک لمحہ اور ایک دقیقہ کے لئے بھی تمہارے دل میں یہ خیال نہیں گذرتا کہ سب سے پہلے اُس کو تو اپنے سے راضی کر لیں، جس کے دروازے سے بھاگ کر ساری دنیا میں ہم نے ذلتوں اور نامرادیوں کی ٹھوکریں کھائیں۔

الانکہ وہ کہہ چکا اور کہہ رہا ہے۔

پھر اگر اٹھنا ہے تو اٹھ کھڑے ہو، کیوں کہ چلنے کا وقت یہی ہے اور اس کے بعد موت کے سوا کچھ نہیں۔ آج تم کو کوئی انجمن، کوئی جمع شدہ دولت اور وہیہ، مقتدر، کوئی پولیسیکل منگرمی، اور کوئی انسانوں اور ممبروں کے اجتماع محض ہلایک

جتنا، آنے والے مصائب سے نہیں بچا سکتا، جب تک کہ خود تمہارے اندر کوئی انقلابی تبدیلی نہ ہو۔ اور جب تک کہ تم اپنے خدا سے اُس کی راہ اور اُس کی مرضات کی راہ میں اپنے تئیں دے ڈالنے کا عملی عہد نہ باندھ لو اور اُسی کے بتلائے ہوئے طریقہ، اور اُسی کے حکم و ایما کے ماتحت ہو کر اُس کے نہ ہو جاؤ۔

پس یہی ہے جس کی طرف میں تمہیں بلارہا ہوں اور یہی دعوت ہے جس کی پکار کی راہ اُس نے مجھے دکھلائی ہے، میں اٹھا ہوں، پس تم بھی اٹھو، تاکہ ہم سب مل کر اُس کے دروازے کو کھٹکھٹائیں، اور ہر طرف سے کھٹ کر صرف اُسی کے ہو جائیں، پھر وہ جس طرف لیجائے اپنی تین چھوڑ دیں، کانٹوں پر لٹائے تو اپنے تلواروں کو زخمی کر دیں اور پھولوں پر چلائے تو اُن کے لطف و راحت سے لذت اندوز ہوں، تلواروں کا زخم کھلائے، تو اُس کو غیروں کے مرہم سے زیادہ عزیز سمجھیں، اور زہر کا تلخ و مہلک جام دے تو اُسے شربتِ قدر و کلاب کی طرح مزے لے لے کر پی جائیں۔

الحمد لله کہ صدائے ”من انصارتی الی اللہ“ کے لئے وہی خدا نے حکیم دلوں کو کھول رہا ہے جس نے اس صدائے دعوت الی اللہ و رسول کو بلند کرا دیا ہے۔ اس وقت تک روزانہ ایک سو درختوں کا واسطہ ہے لیکن شاید ابھی بہت سے لوگ ہیں جو متاثر اور بہت سے ہیں جو اعلیت و مقصد کی طرف اشارہ پریشان ہیں، مگر وہ یاد رکھیں کہ حکمت الہیہ نے یہی طریق دعوت

اس لئے قرار دیا کہ اس طرح سب سے اول ہی دلوں کی آزمائش اور دعووں کا امتحان ہو جائے جن کے دلوں میں سچا ولولہ ہو گا، وہ بغیر اصلیت کو پوچھے اٹھ کھڑے ہوں گے، کیونکہ ان کے لئے اتنا اشارہ ہی کافی ہو گا کہ اللہ کی راہ کی دعوت اور اسلام کی ایک فخلص جماعت پیدا کرنا ہے، پھر خواہ اس کی کوئی تدبیر اور کوئی پیرا یہ ہو، کہ یہ امور و مسائل و ذرائع ہیں اور اصل حقیقت ان سے متاثر نہیں، اھلنہ کہ قنکرہ طافن شاعرا اتھن الی ربہ سبیدا۔

## ہندوستان کی آزادی اور مسلمان

تاریخ آزادی ہند | جو ہونے والا ہے اُس کو کوئی قوم اپنی نحوست سے نہیں روک سکتی۔ یقیناً ایک دن آئیگا، جبکہ ہندوستان کا آخری سیاسی انقلاب ہو چکا ہو گا، غلامی کی وہ بیڑیاں جو خود اس نے اپنے پاؤں میں ڈال لی ہیں بیسویں صدی کی ہوائے حریت کی تیغ سے کٹ کر گر چکی ہوں گی اور وہ سب ہو چکے گا جس کا ہونا ضروری ہے۔ فرض کر لیجئے کہ اس وقت ہندوستان کی ملکی ترقی کی ایک تاریخ لکھی گئی تو آپ کو معلوم ہے کہ اس میں ہندوستان کے سات کروڑ انسانوں کے متعلق کیا لکھا جائیگا۔

اس میں لکھا جائیگا کہ ایک بد بخت اور زربوں طالع قوم، جو ہمیشہ ملکی ترقی کے لئے ایک روک، ملک کی فلاح کے لئے ایک بد قسمتی، راہ آزادی میں سنگ گراں، حاکم مد طبع کا کہلو، دست اجانب میں بازیچہ، لعب، ہندوستان کی پیشانی پر



ایک گہرا نرم اور گورمنٹ کے ہاتھ میں ملک کی اُنگوں کو پامال کرنے کے لئے ایک پتھروں کر رہی!

اس میں لکھا جائے گا کہ ایک قابلِ رحم مگر مسخ انسانوں کا کلمہ جس کے ہر فرد کو کسی زبردست کاہن نے اپنے منتر سے جانور بنا دیا تھا چاہنے بچانے والے آقا کے ہاتھ میں اپنی گردن کی رسی دیکھتی تھی اور خوش ہوتی تھی۔ جس میں کوئی انسانی ارادہ، کوئی انسانی دماغ، کوئی انسانی حرکت، اور کوئی انسانی زندگی کا ثبوت نہ تھا، جو اپنے دماغ سے نہ سوچ سکتی تھی، نہ اپنی آواز سے بول سکتی تھی، نہ اپنے پاؤں سے چل سکتی تھی، اور نہ اپنے ہاتھوں کو اپنا ہاتھ سمجھ کر اٹھا سکتی تھی، ایک معمول جو سمرائز کے ارادہ پر زندہ ہو۔ ایک وجود۔ مثل۔ جو صرف زمین کے لئے یا رہو، ایک درخت جو حرکت کے لئے ہوا کا منتظر ہو، ایک پتھر جو بغیر کسی ذی روح کے حرکت دئے ہل نہ سکتا ہو اور سب سے آخر یہ کہ ایک بد بختی کا داغ جو انسان کی پیشانی پر ہو۔

اسلام کی تذلّیل کا ایک | پھر اس میں لکھا جائے گا کہ یہ حالت اُس قوم کی تھی جو آہ غم آہ ابر "مسلم" تھی جو اپنے ساتھ انسانی شرف و جلال کی ایک عظیم ترین تاریخ رکھتی تھی جس کو دنیا کی وراثت اور خلافت دی گئی تھی، جو دنیا میں اس لئے بھیجی گئی تھی تاکہ انسانی استبداد و استعباد کی زنجیروں سے ہندگان الہی کو آزاد کرائے جو اس لئے بھیجی گئی تھی کہ بیڑیوں کو کالے نہ اس لئے کہ خدا اپنے پاؤں میں بیڑا

پہنے، جو اس لئے آئی تھی کہ تمام اُن زنجیروں کو جو خدا کی بندگی کے سوا اور شیطانی قوتوں کی داور ہر وہ استیلا جو اللہ کے ماسوا ہے اسلام کی اصطلاح میں بھی نام رکھتا ہے، انسان کی گردنوں میں ٹکڑے ٹکڑے کر دے نہ اس لئے کہ سب سے بھاری زنجیر کو خود ہی اپنی گردن کا زیور بنائے۔ جو خدا کی نائب اور خلیفہ تھی، تاکہ دنیا کو اپنا محکوم بنائے۔ نہ یہ کہ خود محکومی پر ناز کرے جس کے قدموں پر قوموں کو گرنا تھا تاکہ وہ اٹھائے، نہ یہ کہ وہ خود خاکِ مذلت و غلامی پر لوٹے اور ٹھکرائی جائے۔

جو اُس ملتِ حنیفی کی پیرو تھی، جو دنیا میں صرف اس لئے ہے کہ حاکم ہو، نہ اس لئے کہ غلام اور مملوک ہو۔ آہ! جو ”مسلم“ تھی، اور پھر کونسا انسانی شرف باقی رہ گیا ہے، جو اس امت کے منہ سے نکلے ہوئے خطاب محبوب و مقدس میں نہیں ہے۔ جو ”مسلم“ تھی، اور اس لئے قدرتی طور پر اس کا فرض تھا کہ ہندوستان کی آزادی اور ملک کی ترقی کا جہنڈا اس کے ہاتھ میں ہوتا، اور ہندوستان کی تمام قومیں اس کے پیچھے پیچھے ہوتیں، کیونکہ اس کے پاس ”اسلام“ تھا اور ”اسلام“ آگے رہنے کے لئے ہے پیچھے رہنے کے لئے نہیں۔ وہ ایک قوت ہے تاکہ قومیں اس کے آگے جھک کر رومانی و جماعتی نجات پائیں، پر وہ کسی کے آگے جھکنے کا محتاج نہیں ہے۔

دماغ سوچنے کے لئے ہے دکھ غفلت کے لئے۔ پس تمہارے

پاس دماغ ہے تو اسے غفلت کو بیداری، اور موت کو حیات سمجھنے والو !  
 خدا را جگو بتلاؤ کہ اگر ایسا نہیں ہے تو پھر تمہاری نسبت کیا لکھا جائے گا ؟  
 یقین کرو اس وقت جبکہ یہ سطر میں لکھ رہا ہوں میرے دل میں ایک سخت اضطراب  
 ہے۔ میری روح بیچن ہے۔ میرے جگر میں ٹپس ہے، میرے دل کے  
 زخموں کے ٹانکے ہل گئے ہیں۔ اور میرے ہجوان و افکار کا ساتھ دینے  
 سے قلم عاجز آ گیا ہے۔ یہ کیا ہے کہ میں ایک نئے کو اپنے سامنے دیکھ رہا ہوں  
 تم سب کے پاس بھی آنکھیں ہیں۔ لیکن تم کو نظر نہیں آتا ؟ یہ کیا ہے کہ ایک  
 آواز میرے کانوں میں آ رہی ہے میں سن رہا ہوں پر تم نہیں سنتے ؟ آہ !  
 اے لوگو کہ میں نہیں سمجھتا تم کو کیا کہوں جگو خدا را بتلاؤ کہ کیا یہ سچ نہیں ہے  
 کہ تم دینِ قریم کے پیرو، خطابِ اسلام سے متصف اور امانتِ الہی کے  
 حامل ہو، یہ سچ ہے تو تم صرف اس لئے ہوتا کہ نڈر ہو، بے خوف ہو،  
 جری ہو، آزاد ہو، خود مختار ہو، نہ صرف اتنا ہی کہ خود آزاد ہو، بلکہ قوموں  
 کو آزادی بخشنے والے اور ملکوں کو بند استبداد سے نجات دلانے والے  
 ہو، اور میں آگے بڑھتا ہوں کہ تم اس لئے ہو کہ تم جان فروش ہو، تاکہ راجہ  
 حق میں سرکف ہو، پھر یہ کیا ہے کہ یہ سب باتیں غیروں میں دیکھتا ہوں،  
 لیکن اسے بد بختو ! تم ان سے محروم ہو یہ کیا بولجی اور کیا تماشائے عقل سمجھ  
 تا سچ ہند کا ایک خاص باب | اگر تم کہو کہ تاریخ ہند میں ہمارے لئے  
 یہی ایک شرف و عظمت کا باب ہے،

تو تم خاموش ہو اور مجھ سے کہو کہ میں اسے پڑھ دوں۔ بیشک ایک باب ہو گا مگر جانتے ہو کہ اس میں کیا ہو گا؟ اس میں لکھا ہو گا کہ ہندوستانی ملکی ترقی اور ملکی آزادی کی راہ میں بڑھا، ہندوؤں نے اس کے لئے اپنے سر کو ہتھیلی پر رکھا۔ مگر مسلمان غاروں کے اندر چھپ گئے، انھوں نے پکارا، مگر انھوں نے اپنے منہ اور زبان پر قفل چڑھا دیئے۔ ملک غیر منصفانہ قوانین کا شکار تھا ہندوؤں نے اس کے لئے جہاد شروع کیا، پر اس قوم مجاہد نے یہی نہیں کیا کہ صرف چپ رہی، بلکہ مجنونانہ چیخ اٹھی کہ تمام کام کرنے والے باغی ہیں ملک کہ ایک خاص زرعی ملک تھا، اس کے کاشتکار

**افسانہ استبداد ہند** | تباہ و برباد ہو رہے تھے، ملک کی دولت انگلستان کے معدے میں بھری جا رہی تھی اور اس طرح ہمعلم ہو جاتی تھی کہ چند لمحوں کے بعد پھر هل من مزیل کا نعرہ سنائی دیتا تھا، ریلوے کی توسیع کے انگلستان کو ٹھیکے دیئے جا رہے تھے تاکہ وہ دولت جذب کرے، مگر آہ پاشی کے لئے روپیہ نہ تھا کہ ہندوستان کی زمین اپنی دولت اٹکے، زبان سے اقرار کیا جاتا تھا کہ وفا دار رہو، مگر اسلحہ کو بھونکنے کی اجازت نہ تھی، کہ تم غدار ہو، ملک کی تمام دولت ستر ہزار سرخ رنگ سپاہیوں کو سونا اور چاندی کھلا کر مٹائی جا رہی تھی مگر ملک کے فاقہ مست کالے تعلیم اور حفظان صحت کے انتظام سے محروم تھے، نمک بھی ملتا تھا تو محصول دے کر، اور تعلیم بھی ملتی تھی تو گھر بار بچ کر۔ پھر زمام حکومت اپنے ہاتھ میں لیتے ہوئے

محنت کے لہجہ میں رعدہ کیا گیا کہ قیصر رنگ و زبان اور امتیاز حاکم و محکوم کا یہاں سبک نہیں، اور بوراہ اپنے لئے باز ہے، وہی سب کی آمد کی منتظر لیکن جب پاؤں اٹھے اور ہاتھوں نے حرکت کی تو تمام دروازے بند تھے اور امتیاز حاکم و محکوم کے نشے سے ہر انگلستان کی مٹی کا پتلا غمور۔

یہ اور ایسے ہی حالات تھے، جن میں ملک مبتلا تھا، ہندو اٹھے اور انھوں نے اپنی تمام قوتوں کو ملکی جہاد کے لئے صرف کر دیا۔ لیکن مین اس وقت جبکہ وہ یہ سب کچھ کر رہے تھے، مسلمانوں نے نہ صرف اپنے ہی ہاتھ پاؤں توڑے، بلکہ چاکر جن کے ہاتھ پاؤں ہیں ان کو بھی اپنا سالو لائنگرڈا بنا دیں جبکہ وہ ملک اور ملک کی آزادی کی آگ سلگا رہے تھے، تو یہ تعلیم کی ایک ٹھنڈی لاش لئے بیٹھے تھے ان کے کالوں میں ایک جادو کا منتر پھونک دیا گیا تھا کہ دو وقت نہیں آیا۔ اور یہ اُسی میں مسحور تھے۔ ایک الف لیلہ کا عفریت تھا، جس نے جادو کے زور سے ان کو پتھر کی چٹان بنا دیا تھا، پس یہ ملک ترقی کی راہ میں روک جکڑ پڑے تھے۔

**مسلمانوں کے ملکی کارنامے** | اس کے بعد وہ آنے والا مورخ جو ہندوستان کا واقعہ نگار ہو گا، لکھے گا

بالآخر وہ سب کچھ ہوا جو ہونا تھا، بیسویں صدی میں کوئی غلام نہیں رہ سکتا تھا اور نہیں رہا۔ برٹش گورنمنٹ ایک کانسٹیٹیوشن گورنمنٹ تھی۔ چکینز خاں کا تخت چر دیا تھا۔ پس ملک آزاد ہوا۔ اور انگلستان نے اپنا فرض ادا کر دیا، لیکن

دنیا یاد رکھئے کہ جو کچھ ہوا، اس قوم کی سرفروشی سے ہوا، جو مسلم نہ تھی، پر جو ”مسلم“ تھے انھوں نے ہمیشہ آزادی کی جگہ غلامی کی اور سر بلندی کی جگہ سجدہ مذلت کی کوشش کی۔

ہندوستان کی ملی نجات یقیناً ایک عظمت و عزت کی یاد بھار ہے۔ لیکن اس عزت میں مسلمانوں کا کوئی حصہ نہیں۔ اگر ملک کے قوانین کی ترمیم ہوئی، نئے مفید قوانین بنائے گئے، برہاؤن محصولوں اور ٹیکسوں سے انسانوں نے نجات پائی، تعلیم جبری اور عام ہوئی، فوجی معارف میں تخفیف ہوئی۔ اور سب سے آخر یہ کہ ملک کو حکومت خود اختیاری

ملی، تو صرف ہندوؤں، قابل عزت ہندوؤں، مسلمانوں کے لئے تازہ یاد و عبرت ہندوؤں کی وجہ سے کیونکہ انھوں نے پالیٹکس شروع کیا، اور پھر پالیٹکس اسی کو سمجھا، مگر مسلمانوں نے اس کو معصیت سمجھ کر کنارہ کشی کی، اور جب شروع بھی کیا تو شیطان نے سمجھایا کہ گورنمنٹ کے آگے سجدہ کریں، یا اس کے آگے ہیک مانگنے سے لئے روئیں، اور پھر مانگیں بھی تو اثر فی نہیں، چاندی سونا نہیں، لعل و جواہر نہیں بلکہ تانبے کا ایک زنگ آلود ٹکڑا یا سوکھی روٹی کے چند ریزے۔

مسلم لیگ بیشک بدلتوں کے بعد بند پڑے، جس کو کفر کہا تھا اس کے ثواب و طاعت ہونے کا فتویٰ دینا پڑا۔ لیکن کیونکر؟ اپنی قوت سے، اپنے دماغ سے، اپنی ہمتی اور اپنی روح سے نہیں بلکہ

ع۔۔۔ آں ہم بسعی غمزہ کردم شکار دوست

پہلے جن کے حکم سے گناہی کے غاروں میں چھپے تھے۔ اب انھیں کے حکم سے باہر نکلے تاکہ مندریں جا کر ان کے آگے سر بسجود ہوں۔ بیشک مشعل

ڈیپوٹیشن کے تماشے کے بعد اُس کا آخری پارٹ کھیلا گیا اور اس کا نام ”لیگ“ رکھا گیا، لیکن اگر تم ایک برف خانہ بنا کر اُس کا نام آتشکدہ رکھ دو گے تو کیا برف کی سل آگ کا انگارہ ہو جائیگی؟ اگر تم ایک کھلونے کا پتلا لیکر اُس کے سینے کے پاس کی کل کو انگوٹھے سے دھاؤں گے، تاکہ اپنے دونوں ہاتھ ہلا کر تالی بجائے، تو کیا اس تماشے سے وہ انسان کا بچہ سمجھ لیا جائیگا؟ نادانوں! چپ کیوں ہو؟ عجیبو جواب دو! شاید آج تک دنیا میں کسی قوم نے پائیکس کی ایسی مزید تزیین کی ہوگی۔ جیسی کہ چھ سال تک تم نے کی۔ تم نے اسے چاندی اور سونے کے پوچنے والو! تم نے کی۔ تمہارا وجود یکسر سیاست کی تحقیر اور تمہارے اعمال اس کی معزز پیشانی پر ایک کلنگ کا ٹیکہ ہیں، تم نے غلامی کا ایک بتکدہ بنایا اور اس کا نام سیاست کی مسجد رکھا، تم نے سجدہ کا سر جھکایا اور قوم کو دھوکہ دیا کہ ہم عزت کا سر بلند کر رہے ہیں۔ تم دلدل میں اپنے پاؤں ڈال کر کود رہے تھے تاکہ اور خسف و غرق ہو، لیکن قوم کو کہتے تھے کہ ہم میدانوں میں دوڑ رہے ہیں تم خود گمراہ تھے۔ پر اس پر بس نہ کی اور پوری قوم کو گمراہ کرنا چاہا۔

سوال چھت کا نہیں بلکہ اُن انیٹوں کا ہے جو بنیاد میں رکھی گئی ہیں یہ بحث فضول ہے کہ دیوار کا کیا حال ہے۔ دکھنا یہ ہے کہ بنیاد تو ٹوٹ رہی نہیں۔ پائیکس ایک آگ ہے جو خود بڑھتی ہے، اور پھر بڑھ کائی جاتی ہے۔ وہ برف کا گلاس نہیں ہے جو کسی سرد مہر سانی کی بخشش پر موقوف ہو۔ اویس گمراہی یہ تھی کہ برسوں کی موت کے بعد زندگی کی کروٹ لی بھی تو اپنی اُمتک اپنے جوش، اور اپنی کسی

قوت کے اعتماد پر نہیں، بلکہ محض کسی کے اشارہ چشم، اور جنبش دست و دعوت پر نتیجہ یہ ہوا کہ ہالینکس غلامی کی ایک دوسری شکل بن گیا، اور راہ مقصود سے باز رہنے کے لئے ایک کھلوے کا کام دینے لگا۔ پھر اس کے بعد ساری قوت اس پر صرف کی جانے لگی کہ گورنمنٹ سے مراعات طلب کی جائیں اور جس طاقت کو گورنمنٹ کے مقابلے میں خرچ ہونا تھا، اس کو ہندوؤں کے مقابلے میں صرف کیا جائے۔ یہ اس غمار کے لئے ترقی کا ایک پورا جرحہ ثابت ہوا۔ اصل شے قوم کا یہ محسوس کرنا ہے کہ وہ اپنے پاؤں پر کھڑی ہے نہ کہ کسی لکڑی کے سہارے، لیکن مراعات کی طلب جب پیدا ہوگی، خواہ اس کا کچھ ہی نام رکھا جائے، یقیناً اپنی قوت کی جگہ محض معنی کے احسان و کرم پر اعتماد ہوگا۔ بیشک مسلمانوں کو اپنے حقوق قومی کے تحفظ سے غافل نہیں ہونا چاہیئے لیکن ساتھ ہی اصلی سنی اس کی ہونی چاہئے کہ درخت اپنی جگہ پر مضبوط ہو، تم درختوں کے سائے میں آرام و راحت لیتے ہو، لیکن کبھی اس پر غور کیا ہے کہ تمہارے باورچینالوں میں کونسی شے ملتی ہے؟ وہ بھی درخت ہے لیکن جو درخت اپنی قوت نشو و حیات سے محروم ہو جاتا ہے اس کو کاٹ کر چھلے ہی کے حوالے کیا جاتا ہے پس زندگی صرف قوت میں ہے اور اعتماد کی جگہ دل ہے نہ کہ کسی کی چوکھٹ۔

ہندو مسلمانوں کا سوال بھی ایک بادیگر کا کھیل ہے۔ اور بدبختی سے ناچنے والے نایاب رہے ہیں۔ فوج میں بھوٹ بڑھ گئی ہے

ملک کی غلامی کے لئے  
مسلمانوں کی شہربانی



اور ختمِ مطمئن ہے یہ خیال کہ وہ تم نے ابھی تعلیم میں ترقی نہیں کی، اس لئے تمہارا بالیکس یہی ہے کہ پہلے ہندوؤں سے اپنے غضب کردہ حقوق پھین لو، غور کرو کہ حریف شاطر کی کس قیامت کی چال تھی؟

سات کروڑ انسانوں کی قوت کا نشاد وہ خود کیوں بنے، جبکہ تم اس قوت کو کسی دوسری جگہ خرچ کرنے کے لئے تیار ہو؟ یاد ہو گا کہ ہم نے ایک بار اس کی طرف اشارہ کیا تھا، ہندوستان میں قدرتی طور پر برٹش گورنمنٹ کو اپنے فوائد کے استحکام کے لئے ایک بڑی قربانی کی ضرورت تھی، کہ کوئی ایک قوم ملک کو چھوڑ کر اس کے ساتھ ہو جائے اور اپنے ملک کی امیدوں کی قربانی کے خون سے اس کے اغراض کے درختوں کو پیئجے۔ مسلمانوں نے خود اپنے تئیں اس قربانی کے لئے پیش کر دیا، اور جس بوجھ کے اٹھانے سے ہندوستان کی تمام قوموں نے اٹکار کر دیا تھا، اس کے لئے اول روز خود ہی اپنی گردن پیش کر دی اگر مسلمانوں کی آنکھوں کو لیڈروں کے عمل السحر نے بند نہ کر دیا ہوتا، تو وہ اس منظر کو دیکھتے اور خون کے آنسو روتے وہ دیکھتے کہ یہ کیا بد بختی ہے کہ ملک کی ترقی و فلاح کا مسئلہ ہی سرے سے ”ہندو مسئلہ“ ہو گیا ہے، اور مسلمانوں کو من حیث القوم اس سے کوئی تعلق نہیں رہا، ہاؤس آف کامنز میں بحث آئے یا کانگریس کے اسٹیج پر ”مسئلہ ہند“ کے معنی ”ہندو مسئلہ“ کے ہیں بحال کہ ملک کی ترقی و آبادی کی ذمہ داری اگر ہندوؤں پر ملک کی طرف سے تھی، تو اپنے تئیں بھولنے والو! تمہارے سرور خدا نے ذوالجلال کی طرف سے فی

دنیا میں صداقت کے لئے جہاد اور انسانوں کو انسانی غلامی سے نجات دلانا تو اسلام کا قدرتی مشن ہے، پس تم تھے کہ تم کو خدا آگے کرنا چاہتا تھا، لیکن افسوس کہ تم نے پہلے خدا کو، اور پھر اپنے آپ کو بھلایا، نتیجہ یہ نکلا کہ پیچھے کی صفوں میں بھی تمہارے لئے جگہ نہیں

**اکثریت کا خوف** | ہندو مجارٹی کے عفریت کا خوف بھی اب خدا کے لئے دل سے نکال دیجئے یہ سب سے بڑا شیطانی دوسوہ تھا جو مسلمانوں کے قلب میں القا کیا گیا۔ طاقت محض تعداد پر نہیں بلکہ اور باتوں پر موقوف ہے۔ اصل نئے قوموں کی معنوی قوت ہے جو اس کے اخلاق اس کے کیریکٹر، اس کے اتحاد، اور دراصل ہماری اصطلاح میں خشیتہ الہی اور اعمال حسنہ سے پیدا ہوتی ہے! اسلام کی طاقت کبھی بھی وابستہ 'دام قلت و کثرت' نہیں ہی ہے، اور اب بھی جن دلوں میں اسلام ہو، وہاں اکثریت بالکل بے اثر ہے۔ یہ تمام دسادم اس لئے پیدا ہوتے ہیں کہ ملک کے سامنے کوئی مشترک اور بلند نصب العین نہیں ہے، اگر روز اول ہی سے یہی ہو گیا ہوتا کہ سب مل کر ایک ہی نصب العین اعلیٰ کی طرف دیکھنے لگتے، تو اور کسی طرف دیکھنے کی مہلت ہی نہیں ملتی اور وہ تمام قوتیں جو آج باہمی جہال و قتال میں صرف ہو رہی ہیں، اس کے پیچھے صرف ہوتیں۔

بے توجہی سے نہ مٹئے کہ ایک بہت بڑا نکتہ عمل کہہ رہا ہوں، اور اپنے طرز بیان کا شکاکی ہوں کہ اسرار و رموز کی باتیں بھی حسن و عشق کی کہانی بن جاتی

اپنے سامنے ایک جاں ستاں جلوہ گاہ حُسن پیدا کر لیجئے، پھر اگر آپ دوسری طرف دیکھنا چاہیں گے بھی تو نہیں دیکھ سکیں گے۔ آپ کی تمام بے راہ روی، نفس پرستی، اغراض پسندی، باہمی جنگ و جدال، ایثار و فدا دیت، فراموشی، اور ہر قسم کے اشتغال ضلالت صرف اس لئے ہیں کہ سامنے کوئی کشش نہیں، اور جس بلائے عقل و ہوش کو ہم دیکھ رہے ہیں آپ نے ابھی دیکھا ہی نہیں جس دن ایک اُچھلتی ہوئی نظر بھی ”آزادی“ کے حُسن پر پڑے گی، پھر آپ خود بخود تمام قصے معمول جائینگے بہت سے لوگ ہیں جو یہاں تک ہمارے ساتھ آگئے

**مشکلاتِ راہ** | ہیں کہ مسلمانوں کو بھی یہی نصب العین اپنے لئے تجویز

کرنا چاہیئے، مگر مشکلاتِ راہ سے گھبراتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ شراب کڑوی ہے، نشہ و سرور کے انتظار میں حلق و دہان کو کون بد مزہ کرے؟ کیسے اب ہم ان سے کیا کہیں کہ کوئی گھوٹل حلق سے نیچے اُترا ہی نہیں۔ کسی طرح منہ بنا کر ایک جرّعہ اتار لیجئے، پھر پوچھیں گے کہ کڑوی ہے یا میٹھی؟

اے اخوانِ غفلتِ شعار، نہیں معلوم اب تک آپ کس دہم میں پڑے ہیں؟ یہ مقتلِ سیاست ہے، یہ مشہدِ آزادی و حریت ہے۔ اگر آپ مشکلوں سے گھبراتے ہیں تو آپ کے لئے بہتر جگہ بھولوں کی بیچ ہے، یہ آپ سے کس کجغت نے کہا ہے کہ اس خا زار میں قدم رکھئے؟ یہاں آئیگا تو قدم قدم پر کانٹے ملیں گے، ہر لمحے مصائب کا زور دل ہوگا۔ آپ مشکلات سے گھبرا رہے ہیں، حالانکہ یہاں تو جانوں اور زندہ گیوں کی قربانی کا سلسل

درپیش ہے۔ یہاں ہوس پرستوں کا گزر نہیں، اس میدان کے مرد وہ جان  
فروشان الہی اور مجاہدین حق پرست ہیں جن کے سرگردنوں پر نہیں بلکہ بتیلیوں  
پر رہتے ہیں۔

سیاست کی جنس اتنی سستی نہیں ہے کہ چند تجویزیں گھر کر اور شکرینہ  
کے سجدہ کر کے اپنے حبش کدوں میں چھپ جائیگا۔ اور وہ آسمان سے ڈھونڈتی  
ہوئی آپ کے سامنے آ موجود ہوگی! آپ سے کوئی نہیں کہتا کہ آئیے، لیکن  
آنے کا ارادہ ہے تو اپنے دل و جگر کی طاقت کو ٹٹول لیجئے۔

غلامی کے پتلے اور سیاست | آپ کے گزشتہ اعمال سیاست سامنے  
آجاتے ہیں، تو ہنسی بھی آتی ہے۔ اور  
کی روح کا دعوائے | ردنا بھی آپ نے برسوں سیاست کے  
ساتھ جو تسخیر کیا ہے، اس کی نظیر شاید ہی کسی قوم کی ضلالت و گمراہی میں ملے  
ہر خوشامد و غلامی کی غلامت کا کیراجس کا وجود اغراض پرستی کی کثافت سے  
منعطف ہوتا تھا، نکلتا تھا اور دعویٰ کرتا تھا کہ میں مرد میدان سیاست ہوں اور  
قوم کے پولیٹیکل اعمال کا مصلح! جن حبش پرستوں کو کسی آزمائش میں پڑنے کی  
ہمت ایک طرف، اتنے کی بھی برداشت نہ تھی کہ گورنمنٹ کے چشم و ابود کی  
ذرا سی بے مہری بھی گوارہ ہو، اس کا دعویٰ ہوتا تھا کہ ہم قوم کے پولیٹیکل کا سنار  
اعمال کے سپہ سالار ہیں، اور نکلے ہیں تاکہ اس عمر کے میں اپنی تلوار کے کاٹ  
دھلائیں۔ ادب اب نظر ان ہوس پرستوں کو دیکھتے تھے ہنستے بھی تھے اور

زمانے کی بواجبی پر روتے بھی تھے۔

ہر بواہوس نے حُسنِ پرستی شمار کی اب ابروئے شیوہ اہل نظر گئی  
اے بنجر دیاد رکھو کہ زندگی کی خواہش ہے تو مشکلات سے گھبرانا  
لاحاصل ہے۔ کیونکہ مشکلیں زندہ اور متحرک انسانوں ہی کے لئے ہیں ایک  
بے روح لاش کے لئے نہیں ہیں آرام کی خواہش ہے تو اس کی سب سے  
بہتر جگہ قبر ہے، بیٹھے رہو گے تو یقیناً ٹھوکر نہیں لگے گی پر جب چلو گے تو  
ٹھوکریں کھانا ضرور ہیں۔

غفلت و سرشاری کی بہت سی راتیں بسر ہو چکیں، اب خدا کے لئے  
بمتردد ہوشی سے سر اٹھا کر دیکھئے کہ آفتاب کہاں تک نکل آیا ہے؟ آپ کے  
ہم سفر کہاں تک پہنچ گئے ہیں اور آپ کہاں پڑے ہیں؟ یہ نہ بھولیے کہ آپ  
اور کوئی نہیں بلکہ ”وَسَلَم“ ہیں اور اسلام کی آواز آپ سے آج بہت سے  
مطالبات رکھتی ہے۔ کب تک اس دینِ الہی کو اپنے اعمال سے شرمندہ  
کیجئے گا؟ کب تک دنیا کو اپنے اوپر مہنسائے گا، اور خود نہ رویئے گا؟  
اور کب تک ہندوستان میں اسلام کی قوت کا خاندہ خالی رہیگا؟ اگر مصائب کا  
نازیادہ غفلت کی ہوشیاری کا ذریعہ ہے تو کون سے مصائب ہیں جن کا  
آپ پر نزول نہیں ہو چکا ہے،

یاد رکھئے کہ ہندوؤں کے لئے ملک کی آزادی کے لئے جدوجہد  
کرنا داخلِ حب الوطنی ہے، مگر آپ کے لئے ایک فرضِ دینی تھا اور داخلِ جہاد

فی سبیل اللہ، آپ کو اللہ نے اپنی راہ میں مجاہد بنایا ہے اور جہاد کے معنی ہیں ہر وہ کوشش داخل ہے، جو حق اور صداقت اور انسانی بند استبداد و غلامی کے توڑنے کے لیے کی جائے، آج جو لوگ ملک کی فلاح اور آزادی کے لیے اپنی قوتوں کو صرف کر رہے ہیں، یقین کیجئے وہ بھی مجاہد ہیں اور ایک ایسے جہاد میں معصوف، جس کے لیے دراصل سب سے پہلے آپ کو اٹھنا تھا پس اٹھ کھڑے ہو کہ خدا تم کو اٹھانا چاہتا ہے، اور اس کی ہی مرضی ہے کہ مسلمان جہاں کہیں ہوں بیدار ہوں، اور اپنے فرائض کردہ فرض جہاد کو زندہ کریں، ہندوستان میں تم نے کچھ نہیں کیا حالانکہ اب تمہارا خدا چاہتا ہے کہ یہاں بھی وہ سب کچھ کر دو جو تم کو ہر جگہ کرنا ہے۔

### سمر گزشتہ

جنوری ۱۹۲۲ء کو جب مجھے ہمال کے بعد نظر بندی سے رہا گیا، تو میں اپنی آئندہ زندگی، زندگی کے کاموں، اور کاموں کے طریق و اسلوب کی نسبت خالی الذہن نہ تھا، اور نہ اپنے ارادہ کے بہنے کے لیے واقعات و حوادث کے کسی سیلاب کا منتظر تھا، میں نے ہمیشہ بہنے کی جگہ چلنے کی کوشش کی ہے اور اس وقت بھی اپنے سفر عمل کے لیے ایک طے شدہ راہ اختیار کر چکا تھا۔ میں نے فیصلہ کر لیا تھا، کہ آئندہ مجھے کیا کرنا چاہئے! اور میری مشغولیت کا عنوان و طریق کیا ہوگا؟

دنیا کے واقعات و حوادث طوفان کی طرح اٹھتے اور سیلاب کی طرح

آتے ہیں اور انسان کا کمزور ارادہ ہمیشہ اس کی سطح پر حجاب کی طرح بہتا رہتا ہے، حکمت الہی نے اگرچہ انسان کو یہ طاقت بخشی ہے کہ اس طوفان و سیلاب کا مقابلہ کر سکتا ہے اور اگر چاہے تو فرشتہ زمین کی طرح اس کی لہروں پر بھی چل سکتا ہے اور دنیا کبھی ان عزائم سے خالی نہیں رہی ہے جنہوں نے نہ صرف اس کا مقابلہ کیا ہے بلکہ مرکب کی طرح لگام لگا کر جس طرف چاہا ہے منہ پھیر دیا ہے، لیکن افسوس کہ زندگی اور ارادہ کے اس گڑھ میں بہت کم انسان ہیں جو خدا کی بخشی ہوئی قوتوں کو سمجھنا چاہتے ہیں۔ اور ان سے بھی کم ہیں سمجھنے کے بعد برت سکتے ہیں۔

زمین پر درختوں کے جھنڈ ہیں جو ہوا سے ہلتے ہیں، کنکر پتھر کے ڈھیر ہیں جن کو ٹھوکریں پامال کرتی ہیں، خس و خاشاک کے انبار ہیں جن کو آندھی اڑا لیجاتی ہے، اسی طرح انسانوں کی بھی ٹولیاں اور بستیاں ہیں جو اگرچہ دیکھنا اور سننا ہے، سوچنا اور ارادہ کرتا ہے، لیکن جب حادثہ اُمنڈتے ہیں، واقعات و تیغرات پہنچتے ہیں تو وہ اپنی تمام ارادی اور رادار کی قوتوں کو خیر باد کہہ دیتا ہے، اور پھر درخت کی طرح گر کر، پتھر کی طرح لڑھک کر، خس و خاشاک طرح آٹا فانا ہو جاتا ہے! مقام انسانیت کا منارہ بہت ہی بلند ہے لیکن اس کی دیواریں جمادات کی سطح ہی سے بلند ہوتی ہیں، اس لئے اگر اس کی چوٹی گرے گی تو وہیں پہنچے گی جہاں سے بلند ہوئی تھی

عالم سے سلام تک کے حادثہ عالم کا سیلاب اگرچہ نہایت

مہیب اور ہوشربا تھا اور بہت مشکل تھا کہ ارادہ اور فیصلہ کی دیواریں  
 اُس کے مقابلے میں قائم رہ سکتیں لیکن عنایت الہی کی دستگیری سے میں نے  
 اپنے ارادہ اور عزم کو اُس وقت بھی پوری طرح قائم و استوار پایا اور ایک  
 لمحے کے لئے بھی میرے دل پر مایوسی کو قبضہ نہ بلا۔ واقعات کی المناکی اور ناگہانی  
 میرے دل و جگر کو چیر دے سکتی تھی اور حوادث کی غمگینی اُس سے ٹکڑے ٹکڑے  
 کر دے سکتی تھی جو اُس کے ریشے ریشے میں بسا ہوا ہے اور صرف  
 اُسی وقت نکل سکتا ہے جب دل بھی سینے سے نکل جائے۔ وہ زمین کی  
 پیداوار نہیں ہے کہ زمین کی کوئی طاقت اُسے پامال کر سکے۔ وہ آسمان کی  
 روح ہے جو آسمان کی بلندیوں ہی سے اُترتی ہے۔ پس نہ تو زمین کی اُتار  
 اُسے پیدا کر سکتی ہیں، نہ زمین کی مایوسیاں اُسے ہلاک کر سکتی ہیں عین حادثہ  
 کے اواخر عہد میں جبکہ اُمیدوں اور آرزوؤں کی پوری دنیا اُلٹ چکی  
 تھی، اور اُس کی ذیرانیوں اور پامالیوں پر سے سیلاب حوادث پورے  
 زور شور کے ساتھ گزر چکا تھا تو میں اپنی کے گوشہ عزلت میں بیٹھا ہوا ایک  
 نئی دنیا نے اُمید کی تعمیر کا سرو سامان دیکھ رہا تھا اور گودِ دنیا نے دروازے  
 کے بند ہونے کی مدائیں سُنی تھیں مگر میرے کان ایک نئے دروازے کے  
 کھلنے پر لگے ہوئے تھے۔

شعۃ کے رمضان المبارک کا پہلا ہفتہ اور اُس کی بیدار و معور  
 راتیں تھیں جب میں نے انھیں ہاتھوں سے اُمیدوں اور ارادوں کے



نئے نقشوں پر لکیریں کھینچیں جن سے تمام پچھلے نقشے چاک کر چکا تھا۔  
 ہمت نگر کھدتی و دفتر اُمید صد پارہ کردہ ایم و بخت ناب شستہ ایم  
 جزری سلسلہ میں جب میں نظر بندی کے گوشہ قید و بند سے نکلا  
 تو دو سال پیشتر کا یہ نقشہ عمل میرے سامنے تھا اور اس لئے نہ تو مجھے  
 واقعات کی رفتار کا انتظار تھا نہ فرید غور و فکر کا۔ بلکہ صرف مشغل و عمل شروع  
 کر دینا تھا میں نے آئندہ کے لئے جن امور کا ارادہ کیا تھا، ان میں ایک  
 بات یہ بھی تھی کہ رانچی سے نکلتے ہی کسی گوشہ عزلت میں رفقا و طالبین کی  
 ایک جماعت لیکر بیٹھ رہوں گا اور اپنی زبان و قلم کی خدمت میں مشغول ہو  
 جاؤں گا۔ تصنیف و تالیف کے علاوہ جو جماعتی اعمال پیش نظر تھے، ان کے  
 لئے بھی سیر و گردش اور نقل و حرکت کی ضرورت نہ تھی، قیام و استقرار  
 ہی مطلوب تھا۔

چنانچہ اسی بنا پر رہائی کے بعد سیدھا کلکتہ کا قصد کیا اور اگرچہ تمام  
 ملک سے پیام ہائے طلب آرہے تھے اور ہر طرف نظر بندوں کی رہائی کا  
 منہ کام تہنیت و تبریک گرم تھا لیکن میں کہیں نہ جاسکا اور سب سے مدد خواہ  
 ہوا۔ میری طبیعت و جستجو نے مجھے مہلت نہ دی کہ اپنے وجود کو لوگوں کی طلب  
 جستجو کا مراع بناسکوں۔

لیکن عرف ربی بفتح العزائم۔ بالآخر مجھے سیلاب میں

بہنا ہی پڑا۔

مگر الحمد للہ کہ یہ حوادث و واقعات کے سیلاب کی مخالفانہ رو نہ تھی جو عزم کو بہا لیا جاتی اور قصد کو تاراج کر دیتی ہے، بلکہ خود عزم و عمل ہی ایک روح تھی جس کے اندر سے مشیت الہی کی مدد اٹھتی ہے اور انسان کو اس کے فیصلہ کی جگہ اپنے فیصلہ کی طرف بلاتی ہے۔ میں نے جنوری ۱۹۷۷ء کے آخر تک پوزری جادو جہد کی کہ موجودہ تحریک کی خدمات کو اس عنوان سے انجام دوں کہ میرا قرار دادہ اسلوب عمل بھی قائم رہے اور انقلاب سیر و گروش کے کاموں سے الگ رہوں لیکن حالات کی نزاکت، مقاصد کی ناگزیر احتیاجات اور اشخاص کے فقدان نے میری کوششوں کو کامیاب ہونے نہ دیا، کچھ عرصہ تک کشمکش جاری رہی اور بالآخر مجھے فیصلہ کر لینا پڑا کہ اصلی فیصلہ وہی ہے جو وقت اور ضرورت نے کر دیا ہے اور اب تمام تر اسی کے لئے وقف ہو جانا ہے، اس حالت کا نتیجہ یہ نکلا کہ جنوری ۱۹۷۷ء سے اس وقت کا زمانہ جو ۱۸ ماہ سے زیادہ ہو چکا ہے پے درپے دوروں اور عام تحریک کی فکروں اور کاوشوں میں بسر ہو گیا، اور تمام تر دوسرے مشعلے یک قلم دور کر دیئے پڑے۔ نہ تعین و تالیف کی تکمیل ہو سکی، نہ طباعت و اشاعت کی فکر کر سکا، نہ البلاغ جاری کیا جاسکا، نہ اپنے پیش نظر مہمات کا پوری دلچسپی کے ساتھ انجام پاسکے۔ ساری باتیں قیام و سکون پر موقوف نہیں اور وہ ان ۱۸ مہینوں میں ایک شب و روز کے لئے بھی میسر نہ آسکا۔ زندگی وہی زندگی ہے جو سب کے لئے مقدر ہوئی ہے وقت وہی شب و روز کا

وقت ہے جو ہمیشہ سے چلا آتا ہے نہ سورج میرے لئے زیادہ دیر تک ٹھہر سکتا ہے نہ رات میری خاطر اپنا معمول بدل دے سکتی ہے۔ ایک زندگی ہے لیکن سینکڑوں زندگیوں کا حوصلہ دل میں پنہاں ہے۔ کیونکر دنیا کو پلٹ دے؟ اور کہاں سے اُس طاقت کو بلا لوں جو ایک دل و دماغ کے ساتھ سینکڑوں ہزاروں ہاتھوں کو جوڑ دے!

کمند کو تہ بازوئے سُستِ بلم بلند      بہمنِ حوالہ و نوسیدیم گہنہ بگریزند  
موجودہ حالت یہ ہے اور نہیں کہا جاسکتا کہ یہ حالت کب تک رہے گی۔  
رومیں ہے رقبہ عمر کہاں یکھئے تھمے      نے ہاتھ باگ پر ہے، نہ پاپے رکاب میں  
لیکن اس حالت کا ایک نتیجہ یہ بھی نکلا کہ موجودہ تحریک کے قیام استواری کے لئے جس دعوت و تبلیغ اور ہدایت و تعلیم کی ضرورت تھی، اُس کا کوئی باقاعدہ اور صحیح انتظام نہ ہو سکا۔ فی الحقیقت الہلال اور البلاغ کی ضرورت جس قدر اُس وقت تھی جبکہ تخم ریزی کا موسم تھا اس سے کہیں زیادہ اب ہے جبکہ آبِاری و نگہبانی کا وقت آگیا ہے، ضرورت اس بات کی تھی کہ ابتداء و تحریر و اشاعت کا کوئی ایسا سلسلہ جاری رہتا جو ہمیشہ تحریک خلافت کے لئے مشورہ و ہدایت بہم پہنچاتا اور ہر طرح کی غلطیوں اور لغزشوں سے کارکنوں کو متنبہ کرتا رہتا۔ نیز مخالفین و متشکین و ضغاعفریت کے شکوک و شبہات کا بھی بروقت انزال ہوتا رہتا۔ گزشتہ سال اسی ضرورت کی بناء پر مرکزی خلافت کمیٹی کی جانب سے شعبہ تبلیغ و اشاعت قائم کیا گیا اور رسالہ

”خلافت و جزیرۃ العرب“ کی تصنیف و اشاعت عمل میں آئی، ارادہ تھا کہ اشاعت کا سلسلہ اسی طرح جاری رہے گا۔ لیکن پھر وہی موانع سد راہ ہو گئے جو میری تمام مشغولیتوں کے لئے ہو چکے ہیں اور کسی ایک مقام پر نہ کر سکنے کی وجہ سے اس کا سلسلہ بھی آگے نہ بڑھ سکا۔

میں اس موقع پر ضرورت کی زیادہ تشریح نہ کروں گا کیونکہ وہ اس قدر واضح ہے کہ حاجتِ تفصیل نہیں۔ سفر شروع ہو چکا ہے۔ قدم سفر سے نا آشنا نہیں رہے ہیں لیکن راہ و رسم و سفر و منازل و مواقع راہ سے اب تک بخیر پیچائی ہوئی ہے اور اس لئے قدم قدم پر بغیر غصہ ہو رہی ہیں اور طرح طرح کی چیزائیں پیش آ رہی ہیں۔ اس حالت کا صحیح اندازہ اُن بے شمار خطوط سے ہو سکتا ہے جو ہر گوشہ ملک سے ہمیشہ آتے رہتے ہیں اور جن کا فرداً فرداً اور بار بار جواب دینا میری طاقت سے باہر ہو گیا ہے۔

بحالتِ موجودہ یہ بات تو میری طاقت سے باہر ہے کہ الہلال و البلاغ کے درجہ کا کوئی رسالہ جاری کروں کیونکہ جب تک موجودہ تحریک کی مشغولیت سے مہلت نہ ملے، اس کیلئے وقت نہیں نکال سکتا اور نہ اس کی ذمہ داری لے سکتا ہوں کہ کسی پرچہ اور اخبار کو براہِ راست خود مرتب کر سکوں گا۔ علی الخصوص ایسی حالت میں تمام تردد و سیر و سفر میں بسر ہو رہا ہو۔ اور ابھی لوگ اس درجہ نظم و انضباط کے عادی نہیں ہوئے ہیں کہ کارکنوں کو سفر کی حالت میں بھی حفظِ معمولات اور معمولات کی دعوت دے سکیں۔

پس اگر بحالت موجودہ اس ضرورت کا کوئی علاج میرے اختیار میں تھا تو وہ ہی تھا کہ دیگر اہل قلم کے زیر اہتمام ایک رسالہ جاری ہو جاتا مسلک و مشرب کی نگرانی میرے ذمہ رہتی، اور جس قدر بھی فرصت ہاتھ آتی وقت کے ضروری مسائل و مقامات پر میری تحریرات وقتاً فوقتاً اس میں شائع ہوتی رہتیں۔

چنانچہ اسی عزم سے پیغام جاری کیا جاتا ہے کہ دور امید ہے کہ جن احباب نے اس کی ترتیب و اہتمام کا بار اٹھایا ہے، ان کی مستوی وقت کی ایک سب سے بڑی ضرورت کے لئے مقبول و مشکور ہوگی۔

## آخری منزل

ہم نے آخری منزل کا بار بار ذکر کیا ہے، وہ ہمارے سفر کا مقصد ہے، طلب و سعی کا مطلوب ہے، جستجو کا سراغ ہے، آرزوؤں اور تمناؤں کی امید گاہ ہے!

پھر کیا وہ آگئی؟  
اگر واقعی آگئی ہے اور واقعی ملک اس کے استقبال کے لئے تیار ہے تو ہماری کامیابی بھی آگئی، اور فتح و مراد نے بھی اپنے چہرے سے نقاب الٹ دیا!

ہم نے اول دن سے اعلان کیا ہے کہ موجودہ جدوجہد کے لئے

آخری منزل قید خانہ ہے اس جنگ کی فتح و شکست کا فیصلہ میدانوں میں نہ ہوگا۔ قید خانوں کی کوٹھڑیوں میں ہوگا۔ ہم نے اسی لئے سول ڈسٹرکٹ میں یعنی سول قانون کی نافرمانی کو بھی پروگرام میں داخل کیا کیونکہ قید خانہ کی سب سے زیادہ سہل اور سیدھی راہ وہی ہے پھر کیا واقعی قید و بند کا پیام اُگیا ہے۔

**دو سفر** | سفر دو ہیں، ایک اشخاص کا، ایک مقصد کا۔ اشخاص کی کامیابی یہ ہے کہ وہ اپنا کام کئے جائیں، یہاں تک کہ اپنے آپ کو مقصد کے لئے قربان کر دیں۔ جب انھوں نے اپنے آپ کو قربان کر دیا، تو ان کا سفر منزل مقصود تک پہنچ گیا اور وہ کامیاب ہو گئے۔ اب ان کے لئے یہ سوال باقی نہیں رہتا کہ مقصود حاصل ہوا یا نہیں؟ اس سفر میں سفر سے نہ ٹھکنا آخر تک چلتے رہنا ہی سب سے بڑا مقصود ہے، اور اس کے جس مسافر نے اس مقصود کو پالیا، اس نے اپنا کام پورا کر لیا یہاں راہ اور منزل دو نہیں ہیں ایک ہی ہیں۔

باقی رہا مقصد کا سفر تو بلاشبہ اس کی کامیابی یہ ہے کہ مقصد حاصل ہو جائے لیکن یہ انسان کا کام نہیں ہے، جو نفع بوتا ہے، خدا کا کام ہے جو سورج چمکاتا اور بدلیاں بھیجتا ہے اور اس کا قانون یہ ہے کہ اگر رہروان مقصد کامیابی کے ساتھ اپنا مقصد پورا کرتے رہے تو مقصد کا سفر بھی ایک دن پورا ہو کر رہیگا۔

ہندوستان کا سفر | ہندوستان نے بھی سفر شروع کیا، ایک سفر اس کے مقاصد کا ہے، ایک سفر جان وادگان مقاصد کے فرائض کا ہے اور آخری منزل

اور پہلے کو کامیابی دوسرے کی کامیابی پر موقوف ہے۔ طریق عمل یہ قرار پایا کہ جو سفر اس وقت تک چند مسافروں میں محدود تھا اس کو تمام ملک اپنا غیوہ بنالے اور سیکڑوں ہزاروں جاننازائیسے پیدا ہو جائیں جو کامل خود فروشی اور قربانی کے ساتھ کوچ کر دیں۔ ایمان کی لازوال روح ان کے دلوں میں ہو، صبر کی انتھک اور اٹل طاقت ان کے قدموں میں، عشق ان کی رہبری کرے، شوق ان کا رفیق و مساز ہو عزم قدم قدم پر بہت بڑھائے، اور ہمت آگے بڑھ کر راہِ مہمان کرے اور پھر جب آخری منزل آجائے، قید و بند کی پکار ہو اور طوق و زنجیر استقبال کریں۔ تو ایسا ہو کہ ہزاروں قدم اس کے لیے مضطربانہ دوڑیں، ہزاروں ہاتھ اس کی طرف ڈالہانہ بڑھیں، ہزاروں دل اس کی طلب و شوق سے معمور ہو جائیں، وہ عیش و نشاط کی پکار ہو، کامرانی و مراد کی بخشش ہو، فتح و اقبال کا نشان ہو ہر انسان اس کے لیے آرد و یکس کرے، ہر دل اس کے لیے رفیق کھائے، اور ہر روح میں اس کے لیے بقیارری سما جائے، قید کرنے والے قید کرتے کرتے تھک جائیں، لیکن قید ہونے والے

قید ہونے سے نہ اکٹائیں، ہتھکڑی پہنانے کے لئے ہاتھ نہ ملیں لیکن ہتھکڑی پہننے والے ہاتھوں کی کمی نہ ہو یہاں تک کہ ہندوستان کے جیلخانوں میں ایک نئی بستی زندانیان حق کی آباد ہو جائے اور اس کی کوٹھریوں اور محنت خانوں میں چوروں اور ملٹاکوؤں کے رکھنے کی جگہ باقی نہ رہے۔

**آخری منزل کے بعد** | جب ملک قربانی اور سرفروشی کا یہ جذبہ ملے کر لیا تو پھر اُس کی طاقت ناقابلِ تسخیر ہو جائیگی کوئی ہتھیار اُس پر اثر نہ کرے گا، کوئی فوج اُس کو فتح نہ کر سکے گی، آسمان کی تمام جلیاں بھی اُس پر اثر نہ کریں اور سمندر کی تمام فوجیں بھی اکٹھی ہو جائیں جب بھی قربانی کی قربان طاقت کا مقابلہ نہیں کیا جاسکتا۔

انسان کو قید کے نام سے دھمکایا جاسکتا ہے اور موت کے خوف سے وہ مسخر ہو جاتا ہے لیکن جو انسان خود قید کا آرزو مند اور موت سے بخوف ہو اُس کا مقابلہ کس ہتھیار سے کیا جائے؟

بالآخر یا تو کوئی تخت کو اپنے گھنٹہ کے تخت سے اترنا ہوگا اور حق و انصاف کے ساتھ جھکنا پڑے گا یا ہمیشہ کے لئے اُسے تخت ہی چھوڑ دینا پڑیگا۔

**آخری منزل کیلئے تین شرطیں** | لیکن اس منزل کا نقشہ غفلتوں میں جس قدر جلد کھینچ گیا عمل میں اس قدر آسان نہیں ہے کہ ایک ایسی حرکت کیلئے جو کروڑوں خلیات پسند انسانوں میں پھیلی ہوئی ہو بہت زیادہ کام کی ضرورت ہے اور جب تک خود ہمارے دلوں کا کام پورا نہ ہو جائے میدان کا کلام شروع



ہیں ہو سکتا۔

اس کے لئے ضرورت ہے کہ ملک میں کامل قربانی، استقامت اور نظم پیدا ہو جائے قربانی سے مقصود یہ ہے کہ ہزاروں کی تعداد میں ایسے خود فزوش تیار ہو جائیں جو کامل ایمان و یقین کے ساتھ سچائی کے ہاتھ بک چکے ہوں۔

استقامت سے مقصود یہ ہے کہ اُن کا جذبہ عارضی و منہگامی نہ ہو۔ بلکہ اُس میں پوری طرح قرار و جاد پیدا ہو جائے۔ اُن کی آگ ہو اسے بھر کاٹی جائے لیکن پھر دم بدم ہو اکی محتاج نہ رہے۔ خود جو طے میں بھی مشغول ہونے کی استعداد پیدا ہو جائے۔ وہ سمندر کی طرح لبریز ہو جائیں۔ پہاڑ کی طرح خود اپنے سہارے کھڑے ہو جائیں۔ قرآن حکیم نے بتلایا ہے کہ کامیابی اور بے خوفی کے فرشتے صرف اُن ہی پر اترتے ہیں جو خدا پرستی کے ساتھ استقامت کا جاد بھی اپنے اندر پیدا کر لیتے ہیں۔

نظم سب سے بڑی شرط ہے اور وہ آخری بھی ہے، اور پہلی بھی ہے، کائنات کا پورا کارخانہ اسی کی طاقت پر چل رہا ہے مقصود اس سے یہ ہے کہ عمل کا تمام حلقہ ایک رشتہ میں منسلک ہو جائے، کوئی کڑی اس سے باہر نہ جانے پائے جو راہ قرار و یگانگی سب اُسی پر گامزن رہیں اور سارا حلقہ اس انتظام اور یکسانیت کے ساتھ کام کرے، گویا سب کے حل اور جذبات ایک ہی سانچے میں ڈھل گئے ہیں۔

سب سے بڑی چیز یہ ہے کہ نظم لوگوں میں پورا پورا ضبط اور اپنے اوپر قابو رکھنے کا ملکہ پیدا کر دے، اشتعال ان کو ہلانے سکے، اور غیض و غضب ان پر قابو نہ پاسکے۔ وہ وقت پر بھڑک نہ اٹھیں، بیجا جوش میں آکر اپنا کام فراموش نہ کر دیں۔ قید و بند کے بھی معنی ہیں کہ ہم قید ہوں، قربانی و خود فروشی کے بھی معنی ہیں کہ ہم ہر طرح کی تکلیف اور نقصان برداشت کریں۔ پس اگر ایسا ہونے لگا تو اچنبھا کیوں ہو؟ غصہ کیوں آئے؟ انتقام کا ارادہ کیوں کریں؟ کیوں بچنا چاہیں؟ اور کیوں دوسروں کو بچائیں، پیاسا پانی سے نہیں بھاگتا اور مفلس نے کبھی ایسا نہیں کیا کہ دولت ملنے پر رٹنے لگا ہو۔ اگر ہم واقعی راہ حق میں قید ہو جانے کے لئے تیار ہیں اور سچ پنج ہمارے دل کا یقین یہی ہے کہ اس منزل سے ہو کر کامیابی تک پہنچیں گے تو پھر ہمارا مطلوب و مقصود یہی ہونا چاہیئے۔ اور اگر مقصود ملنے کی راہ کھل گئی تو ہمیں خوش ہونا چاہیئے۔ ایک دوسرے کو مبارکباد دینا چاہیئے۔ ایسا کیوں ہو کہ ہم بھاگیں اور بے قابو ہو کر رٹنے پر اتر آئیں؟

یہ شرط سب سے بڑی اور نازک شرط ہے اور اس عمل کی ساری کامیابی اسی پر موقوف ہے۔ اگر یہ طاقت ملک میں پیدا نہ ہوئی تو پھر اس کی قربانی اور استقامت کچھ بھی سودمند نہ ہوگی۔ فوج کتنی ہی بہادر اور جانناں ہو لیکن اگر اس میں نظم و استطاعت نہیں ہے تو اس کی شجاعت و جانبازی ایک قلم رائیگاں جائیگا، کم از کم ملک میں بکثرت ایسے کارکن ہوتا ہو جانے

چاہئیں جو وقت پر لوگوں کے جذبات سخر کر سکیں اور اشتعال اور بے راہ روی پر پوری طرح قابو پالیں۔

ہم اپنی کمزوریوں کا اقرار کرتے رہے ہیں۔ ہم معترف ہیں کہ ملک نے ابھی یہ بشرطیں پوری نہیں کیں۔ بلاشبہ قربانی کا دلولہ زندہ ہو گیا ہے لیکن استقامت کا امتحان باقی ہے، اور نظم کے بارے میں کچھ نہیں کہا جاسکتا چونکہ ہم مطمئن نہ تھے اس لئے آخری منزل کا اعلان نہ کر سکے اور بار بار ملک سے یہی درخواست کی، کہ درمیانی منزلوں کو پہلے کامیابی کے ساتھ طے کرے

## کاپنور کا دردناک نظارہ

زمین پیاسی ہے، اُس کو خون چاہیے، لیکن کس کا؟ مسلمانوں کا، طرابلس کی زمین کس کے خون سے میراب ہے؟ مسلمانوں کے، مغرب اقصیٰ کس کے خون سے رنگین ہے؟ مسلمانوں کے، ایران پر کس کی لاشیں تڑپتی ہیں؟ مسلمانوں کی، سرزمین بلقان میں کس کا خون بہتا ہے؟ مسلمانوں کا، ہندوستان کی زمین بھی پیاسی ہے، خون چاہتی ہے، کس کا؟ مسلمانوں کا، آخر کار سرزمین کاپنور پر خون برسا۔ اور ہندوستان کی خاک میراب ہوئی۔

ہندوستان کی دیوی جوش و خروش میں ہے، اپنی قربانیاں گاہ کے لئے نظر مانگتی ہے، کون ہے ہمت کا جوان جو اس کی خواہش پوری کرے

صوبہ متحدہ کا بادشاہ (سر جسٹس مسٹرن) بالآخر بادشاہ آگے بڑھا اور اس نے اپنی وفادار رعایا (مسلمان) کا خون پیش کیا جو اپنی جان کے بعد اس کو سب سے زیادہ عزیز اور محبوب تھی!

مسلم ہستی تو اب کہاں بے گئی؟ کر تیرے لئے ہندوستان بھی اس کا گھر نہیں رہا، وہ جس کو تو سب سے بڑی اسلامی سلطنت کہتی تھی، وہ بھی تیرا خون مانگتی ہے، لیکن دشمنی سے نہیں محبت سے، وہ تیری محبت اور وفاداری کا امتحان لیتی ہے۔

بھالیہ تو دنیا کا سب سے بڑا پہاڑ ہے، تو تند و تیز ہو کر روک دیتا ہے، تو غیض و غضب کے بادل کو ٹھکرا کر پیچھے ہٹا دیتا ہے، کیا تو ہمارے شہداء و مصائب کا طوفان نہیں روک سکتا، کیا تو ہمارے حزن و غم کے بادل کو ٹھکرا کر پیچھے نہیں ہٹا سکتا؟

برٹش حکومت کہتی ہے کہ رعایا کے مذہب کا احترام ہو گا، لیکن کیا وہ احترام اس سے بھی کم ہو گا جتنا ایک سڑک کے سیدھے ہونے کا برٹش حکومت کہتی ہے کہ رعایا کے خون کا احترام ہو گا، لیکن کیا اس سے بھی کم، جتنا ایک راستے کی زینت و آرائش کا؟

۳۱ اگست کی جمع انقلاب حکومت برطانیہ کی تاریخ ہے، بھاپا ہی جس وقت ایک ضعیف و ناتواں و غیر مسلح مجمع پر گولی برسار رہے تھے، انھیں کیا خبر تھی کہ یہ گولیاں ان ناتواں انسانوں کے سینوں کو توڑ توڑ کر برطانوی عدل و

انصاف کو زخمی کر رہی ہیں؟ انھیں کیا معلوم تھا کہ اس گولی کا نشانہ اس ستون کو کمزور کر رہا ہے جس پر حکومتِ برطانیہ کی عمارت قائم ہے؟ وہ مسرور ہیں کہ ہم وفاداری کی خدمت ادا کرتے ہیں، نادانوں! تم اس سے عداوت کر رہے ہو جس کی محبت کا اظہار چاہتے ہو۔

غیر آئینی خود نریز کی

وہ کیا عجیب منظر تھا جب کربلائے بکا پور میں کئی ہزار بے دست و پا برطانی رعایا برہنہ سر، برہنہ پا، باجٹم و نم و بادل پر غم ایک سیاہ علم کے نیچے جو اسلام کی منطومی و بیکسی کا نشان تھا، کئی سو معصوم بچوں کے ساتھ، چنایٹوں اور پتھروں کا ڈھیر لگا رہی تھی، اور اس کی زبان پر وہ دعا جاری تھی جو وقتِ تعمیرِ کعبہ ابراہیم واسطیل کی زبان پر جاری تھی۔

یہ پرائر مقدس نظارہ ختم نہیں ہوا تھا کہ مسٹر ٹائلر دھڑکھڑکے سے کاپنور کی سپہ سالاری میں مختصر سوار اور پیدل فوج تمام اسلحہ سے مسلح نمودار ہو جاتی ہے اور دس منٹ تک اپنی بلند وقوف سے اڈا اڑا کر گولیوں کی ایک چادر ہوا میں پھیلا دیتی ہے، ہر درہ جب چاک ہو جاتا ہے میدان میں خاک و طوں میں مڑ پڑتی ہوئی لاشیں نظر آتی ہیں، جن میں بعض معصوم جانیں بھی ہیں، جو اسوس دم توڑ چکیں۔

گورنمنٹ پریس کا فرسٹہ عینب ہم کو اطلاع دیتا ہے کہ میدان میں لاشیں تھیں، پھر بتاتا ہے کہ اتھیں، حقیقت منہل اس کو تسلیم کرتا ہے

لیکن عقل و حجت طلب کو کیوں کر سمجھائیں کہ ایک تنگ میدان میں ۱۰، ۱۵ ہزار آدمیوں کا مجمع ہے، پولیس بے محابا ۱۰ منٹ تک بے پروائی سے ان پر گولیاں برساتی ہے، ہر گولی ایک دور کے فاصلے تک پہنچتی ہے اور صرف ۱۸ لاشیں ان کے صدمہ سے گر پڑتی ہیں، مسلمان اپنی روئیں تنی کا دعویٰ کرتے ہیں، ان کو مسرور ہونا چاہیئے کہ گورنمنٹ پولیس بھی ان کے اس اعجاز کو تسلیم کرتا ہے۔

حکومت قانون کے ماتحت ہے، لیکن افسوس ہم زبان کے ماتحت ہیں، ہم پر گورنمنٹ کا قانون حکومت نہیں کرتا، ہم پر حکام کی زبان حکومت کرتی ہے ایک نیمف و کنزورم جمع جس کے ہاتھ میں کوئی آلہ ضرر نہیں، جو کسی انسان کا محترم خون نہیں گراتا، جو کسی جائیداد و عزت پر حملہ نہیں کرتا، صرف ایک جنیش لب سے آغوشہ بخاک و غول ہو جاتا ہے بے شبہ وہ قانون کی مخالفت کرتا تھا، لیکن اس کی تادیب کس نے عدالت کے کمرے، اور قید خانوں کی کوٹھریاں تھیں، سنگین کی نوکیں، اور بند و قوں کی گولیاں نہ تھیں۔ برٹش مؤرخ ہم کو بتا سکتا ہے کہ برٹل اور مینسٹر کے کتنے جنگگاموں میں آتشبار ہتھیاروں سے کام لیا گیا ہے؟ ہم جانتے ہیں کہ وہ ہم کو حوالہ دے گا کہ برٹل اور کانپور میں کتنی سفت ہے؟ لیکن اسے معصوم مؤرخ ابراہائے خدا ہمیں بتانا کہ برٹل اور کانپور کی ذی روح حقیقتوں میں کتنا فصل ہے؟

نصرانی کہتے ہیں کہ مسلمانوں کا اعتقاد ہے کہ عورتوں میں روح نہیں، لیکن اے مقدس نصرانی! یغیرناصرہ کے لئے بتانا کیا تیرا اعتقاد ہے کہ مسلمانوں میں روح نہیں۔ ہاں روح ہے لیکن تو نے ان کو بے جان کر دیا، کیا تجکو شریعت کا یہ حکم یاد نہ رہا کہ تو ”خون مت کرو“

اسباب شورش | سرجمیں مسئلن کی سرکاری اطلاع کہتی ہے کہ معاملہ انہدام مسجد کے لئے مسلمانان کا پور میں کوئی جوش نہیں صرف بیرونی مسلمان کو جوش ہے، ”واقعہ قتل عام سے پہلے بھی یہ غلط تھا، اگر یہ سچ تھا، تو مسلح سپاہی وقت انہدام مسجد کیوں گھیرے تھے؟ سگینوں اور بندوقوں کے ہیبت ناک نظاروں سے کن کن کو ڈرایا جا رہا تھا؟ اور اجو حکومت صوبہ متحدہ کو خود نظر آ رہا ہو گا کہ لوازم تدبیر و سیاست سے اُس کا خزینہ حکومت کس قدر تہی تھا۔“

سرجمیں مسئلن کی سرکاری اطلاع کی شہادت ہے کہ مسلمانان کا پور کا جوش جراثیم اسلام کی برافروختگی اور طعن و تشنیع و ملامت کا نتیجہ ہے، لیکن وہ کون تھا، جس نے مسلمانوں کو طعنہ دیا تھا کہ مسلمانوں کے جوش و غیرت کی حقیقت صرف چند الفاظ ہیں؟ صوبہ کا نیم سرکاری اخبار ایلیو نیئر، اور پھر وہ کون تھا جس نے مسلمانوں کو کہا تھا کہ ان کی غیرت و حمیت کا جولا نگاہ صرف کلیم کامیدان ہے؟ شہنشاہی انگلستان کی نیم سرکاری ماہانہ ٹائمز۔

سرجمیں مسٹن نے قصداً مسلمانوں کو پھینکا، اور اُن کے اس جوشِ نبی اور ولولہٴ اسلامی کو جھوٹا کہا جو ۱۳۰۰ برس سے جھوٹا نہ ہوا تھا۔ انھوں نے اُن زیرِ خاک انگاروں کو راکھ کا ڈھیر سمجھا جو تیرہ سو برس سے اسی طرح روشن رہے سرجمیں مسٹن کے یقین کے لئے دلیل چاہیے تھی، فرزندِ انِ اسلام بڑھے اور انھوں نے مقتلِ عام میں جا کر جسمانی پردہ جو فرماؤاے صوبہ کے سامنے حائل تھا، اُلٹ دیا، اور دنیا کو نظر آگیا کہ درحقیقت اس پردہ کے پیچھے سُرخ انگارے تھے جو خود دوسروں کو نہ پھونک سکے پر خود کو پھونک دیا۔

سرجمیں مسٹن اب کیا چاہتے ہیں؟ کیا دعوائے سابق کے یقین کے لئے کبھی اور دلیل کے طالب ہیں، اگر حقیقت میں اُن کی طلبِ صادق ہے، اور اُن کی کوشش کا بل ہے۔ تو ہم بتاتے ہیں کہ ان آہنی زنجیروں میں بھی آگ ہے جو اسیرانِ مدافعتِ ملی کے ہاتھوں اور گردنوں میں ہیں انھیں خبردار رہنا چاہیے کہ زنجیروں کی آہنی جسمائیت دوسری آہنی جسمائیت سے ٹکرا کر شعلہ نہ پیدا کرے۔

صوبہ متحدہ کا طرزِ حکومت اُسی وقت ایک خونین منظر کا اشارہ کر رہا تھا جب اُس کا فرمانروا ایک طرف اسٹریچی ہال (علی گڑھ) میں اور دوسری طرف مقامی دربارِ دگور کھپور میں ایک اسپیکر کی حیثیت سے نمودار ہوا تھا۔ اُس نے دھمکی دی تھی کہ بزورِ اس جوشِ کو زد و کوب کا



۳۱ اگست کو اُس وقت جبکہ وہ بریلی میں تھا اور ایک مسلمان ریاست (راپور) اُس کا خیر مقدم کر رہی تھی اُس نے بڑو را س جوش کو فزود کر دیا۔

ہیں اس کا خوف نہیں کہ مسلمان ایک مسجد کے اعلاۃ حرمت کی کوشش میں مقتول و مجروح ہوئے، کہ یہ اُن کی خصوصیت بتاتی ہے، ایک ہزار تین سو برس ہوئے کہ مسجد خلیل کی بقائے حرمت کے لئے سرکبٹ ہیں، لیکن اس کا خوف ہے کہ حکومت متحدہ جن غیر قانونی گولیوں سے اپنی وفادار رعایا کو مجروح کر رہی تھی اُس سے وہ خود تو مجروح نہیں ہو گئی؟

روزِ حزن و ملال و ملی | شہدائے کانپور کی یاد ہمارے دل میں ہر وقت تازہ رہے گی، ہم اُن کی برسی منائیں گے، ہم اُن کا مرثیہ پڑھیں گے، ہم اُن کی مظلومی و بیکسی کو ہر وقت یاد رکھیں گے، ہم اُن کے جوش حمایت دینی و مدافعت ملی کو روئیں گے، ہم آئندہ سے ۳۱ اگست کی صبح کو، ۱۰ محرم کی دوپہر سمجھیں گے کہ یہ ہماری مظلومیت کی پہلی قسط تھی۔

۳۱ اگست کی صبح کو ہزار فٹنٹ گورنر صوبہ متحدہ اسپیشل ٹرین سے کانپور پہنچ کر پہلے قتل گاہ تشریف لائے جہاں اُنھوں نے دیکھا ہوگا کہ صرف انسانی ضد اور غلط کاری نے جو گورنمنٹ کے منشاء قانونی کے بالکل غیر مطابق تھی، اُس دیوار کے نیچے جہاں چند روز پہلے تیشوں نے ایک معبد اسلام کی بچھری کی تھی، پرستارانِ دین حنیف ایک ایک اینٹ

کو اپنے خون کا سرخ کفن پہنا رہے تھے کہ اُس کی ہر اینٹ دین تو حید کی ایک ایک سر دلاش تھی۔ اُنھوں نے اپنے گرم خون کے چھیٹے دیئے کہ ان بیجان لاشوں میں حرکت پیدا ہو، حرکت پیدا ہوئی اور اُس نے تمام ہندوستان کو لرزادیا۔

ہندوستان لرزتا ہے، کون ہے جو اس کو تھامے؟ ہندوستان مضطرب ہے، کون ہے جو اس کو تسکین دے؟ ہندوستان وقف فریاد ہے کون ہے جو اُس کی فریاد رسی کو آمادہ ہو؟

مقتولین کا پنور! تم بمرغار نہیں پڑھی گئی کہ تم معذور تھے، ہم گنہگار تمہاری مغفرت کی کیا دعا مانگتے؟ لیکن سنا ہے کہ تم کو کفن نہ ملا، گولیوں اور بندوقوں کے قطع و برید کے بعد تمہارے جسم اسپتال کی قفیعوں اور پھریلوں کے کام آئیں گے، غزوہ بنی لحيان میں شہدائے اسلام کی لاشیں فرشتوں نے اٹھالی تھیں، ہم آج بھی یقین رکھتے ہیں کہ اخفائے راز کے لئے اگر پولیس نے تمہاری لاشیں دریائیں نہیں بھینکیں اور زمین میں نہیں دفن کیں تو یقیناً تمہاری لاشوں کو فرشتوں نے اٹھالیا کہ رضوان الہی اُن کا منتظر تھا۔

مجددین کا پنور! تم نے گولیاں کھائی ہیں! اینزوں سے تمہارے سینوں میں سوراخ کیا گیا ہے؟ تمہاری آنکھوں میں سنگینیں بھونکی گئی ہیں؟ تمہارے ایک ایک عضو کو دشمنوں سے جو کیا گیا ہے؟ تمہیں یاد ہو گا کہ فزات کے

کنارے بھی اسلام کا ایک قافلہ اسی طرح لٹا تھا، جس کے بعد بنو امیہ کی تاریخ کا ورق اُلٹ گیا۔

معصوم بچہ اور ریاض اسلام کے نو دمیدہ غنچہ! تمہیں کس نے مرجھا دیا؟ سر جیس مسٹن کے الفاظ طعن نے تمہیں بے گناہ و نا آشنائے جرم دلوں کو مضطرب کر دیا، تم بڑھے کہ اپنے دہن زخم سے اس الزام کی تکذیب کرو، اے طائرانِ قدس! اڑ جاؤ کہ عرش کی سبز قندیلیں تمہارا منتظر ہیں۔

اخبارات کے سیاہ حروف میں ہمارے لئے تنبیہ و عبرت نہ تھی، قدرت نے خون کی سرخ تحریروں میں ہمیں نامہ عبرت دستور تنبیہ پہنچا۔ ہندوستان کے مسلمانوں نے اس کو پڑھا اور اس تنبیہ و عبرت حاصل کی کا پُور کا واقعہ کا پُور کا نہیں رہا بلکہ وہ دنیا کے اسلام کا واقعہ ہے۔ مسلمانانِ عالم نے ہر گوشہ سے ہمارے پاس اپنے مصائب و آلام کی آغشتہ خوں اطلاعات کا ہدیہ پہنچا تھا، ہم شرمندہ تھے کہ ہمارے پاس ان کے تحفہ کے لئے جو سامان تھا، اس میں خون کے قطرے نہ تھے، اب ہم شرمندہ نہیں، اے مسلمانانِ عالم! ہمارے یہے ہوئے خون، کٹی ہوئی رگوں اور تڑپتی ہوئی لاشوں کا ہدیہ قبول کرو۔

# قل و غارت کا ہولناک منظر

موت اور ہلاکت کے وہ اوقات ایسے جو خون کی رگوں اور گوشت کے ریشوں کے اندر سے انسان کی جانوں کو کھینچ لیتے ہیں اور آبادیاں اجاڑ اور زندگیاں ہلاک ہو جاتی ہیں۔ وہ ادراج حروب و قتال جو زندگی کے لئے موت کا اور آبادی کے لئے ویرانے کا دروازہ ایسی عجلت اور ایسی آسانی سے کھول دیتی ہیں، گویا کسی پلٹے ہوئے بند کو کھول دیا گیا۔ وہ ہلاکت اور موت کی عظیم الشان ستیلا جن پر انسان پاش توپیں لدی ہوئی ہیں اور آگ اور خون کے غونچاؤں اور زندے سوار ہیں، اور جو سمندر روئیں تیرتی پھرتی ہیں اور ایک دوسرے سے بازی لیا جانا چاہتی ہیں۔ اپنے اپنے ششون و امور کی تدبیر کریں، ان سب کی چھائی ہیبت اور پھیلی ہوئی وحشت کی قسم، اور ان سب کی پھیلانی ہوئی موت اور برساتی ہوئی ہلاکت کی گواہی، کہ ارض الہی کا امن ڈوب گیا، انسانیت کی بستی آجا رہی ہو گئی، نیکی کا گھر لوٹ آیا گیا، اور دنیا مثل اُس یوہ کے ہو گئی جس کا شور ہرزہ بردستہ نفل کر دیا گیا ہو اور اُس کے بچے بچوں پر رحم نہ کیا گیا ہو۔ اب وہ اپنے لئے ہوئے سنگار پر مام کر لی، اور اپنی پھٹی ہوئی چادر کو سر سے اتار دی گئی، کیونکہ اس کا حسن زخمی ہو گیا، کیونکہ اس کا شباب ہا مال کر دیا گیا اور اس لئے کہ اس کے فردندوں نے اس پر تلوار اٹھائی اور اس لئے کہ اس کے دوستوں نے اسے کچل دیا۔ پس زندگی کی جگہ موت، عیش و سلامتی کی جگہ اضطراب

نغمہ نشاد کی جگہ شور ماتم، نغمہ مہربانی کی جگہ زحہ خوانی، آب زندگی کی جگہ بحرِ غم، بستیوں کی جگہ قبریں، اور زندگی کے کاروبار، اور بازاروں کی چہل پہل کی جگہ موت کے وہ چکل جن میں لاشیں مڑھکتی، اور ہولناک سمندروں کے وہ خونی طوفان جن میں انسان کی لاشیں پھیلیاں اچھلیں گی۔ اور اسے دنیا کے بڑے بڑے مغرور شہروں کے بسنے والو اکل تک جہاں سی ماؤں نے تمہیں خاتھا، تا زندگی پر گھنٹا اور طاقت پر مغرور ہو۔ پر آج تم موت کے کھلونے ہو جنہیں بگاڑ دیا جائیگا، اور ہلاکت کی موتیں ہو جنہیں مٹا دیا جائیگا۔ اور پھر اسے وہ کمرہ کی بہشت، علم کے سرخسار اور عیش و نشاط زندگی کے حیرت آباد اور عجوبہ زار تھے، تم کل تک دوسروں کی موت و ہلاکت کی خبریں پڑھی جائیں گی۔ کل تک جہاں اسے پاس کرہ ارضی کی مصیبتوں کا قلم تھا، پر آج تمہاری مصیبتوں کی تاریخیں مدون ہوں گی، تم کل تک دوسروں پر ظلم و قہر کرتے تھے پر آج تم پر ظلم کیا جائیگا تم کل تک دوسروں کے لئے آگ سنگتاتے تھے، پر آج تمہارے لئے ہنہم بہرک رہی ہے تم کل تک ضعیفوں اور ناتوانوں کے لئے درندے تھے، پر آج درندوں میں خود جل گئی اور بیٹریوں نے آپس میں ایک دوسرے پر پنجہ مارا۔ تم کل تک دنیا کے لئے موت کی بجلی اور ہلاکت کی بدلی تھے، پر آج کوئی نہیں جو تمہیں ہلاکت کی بارش اور بربادی کے رعد و برق سے بچا سکے۔ کل مشرق کی بربادیوں کا تم نے تماشا دیکھا، آج وہ تمہاری ہلاکت کو دیکھ رہا ہے۔

ماہم انسانیت | انسان کی سوئی ہوئی سمیت و بہیمیت پھر مال اٹھی ہے وہ اشرف المخلوقات کی صورت سے آدمی مگر خواہشوں میں کہ

بھیر یا، محل سراؤں میں متمن انسان مگر میدالوں میں جنگلی درندہ، اور اپنے ہاتھ پاؤں سے اشرف المخلوقات، مگر اپنی روح بھی میں دنیا کا سب سے زیادہ خو خوار جانور ہے، اب اپنی خونریزی کی انتہائی شکل اور اپنی مردم خزاری کے سب سے زیادہ بڑے وقت میں آگیا ہے۔ وہ کل تک اپنی کتابوں کے گھروں اور علم و تہذیب کے دارالعلوموں میں انسان تھا، پر آج پتے کی کھال اس کے چمڑے کی نرمی سے زیادہ حسین اور بیٹریئے کے پنچے اس کے دندان تبسم سے زیادہ نیک ہیں۔ درندوں کے بھٹ اور سانپوں کے جنگلوں میں امن و راحت ملیگی، مگر اب انسانوں کی بستیاں اور اولاد آدم کی آبادیاں راحت کی سانس اور امن کے تنفس سے خالی ہو گئی ہیں۔ کیونکہ وہ جو خدا کی زمین پر صیبت اچھا اور سب سے بڑھ کر تھا، اگر صیبت بُرا اور سب سے کمتر ہو جائے تو جس طرح اس سے زیادہ کوئی اور نیک تھا، ویسا ہی اس سے بڑھ کر اور کوئی بُرا بھی نہیں ہو سکتا۔

شیر خو خوار ہے، مگر غیروں کے لئے۔ سانپ زہریلا ہے مگر دوسروں کے لئے، چیتا درندہ ہے، مگر اپنے سے کمتر جانوروں کے لئے، لیکن انسان دنیا کا اعلیٰ ترین مخلوق، خود اپنے ہی بھجنسوں کا خون بہاتا اور اپنے ہی ایسے نوح کے لئے درندہ خو خوار ہے۔

پھر اس سے بڑھ کر خسران و نقصان کیا ہو گا جس میں آج دنیا مبتلا ہے

وہ دنیا جس نے قوتوں کی مینقل کی، جس نے فطرت کے قوانین منسورہ کو بے  
 نقاب کیا، جس نے عقل اور اک کے خزا نے کھلوا دیئے، جس نے ارتقائے  
 فکر و علوئے مدرکہ سے دنیا کو علم کا گھر اور دریا فتوں اور تحقیقوں کی مملکت  
 بنادیا، جو علم و مدنیت کے انتہائے عروج سے متوالی ہو گئی۔ جو قوتوں  
 کے حصول کے نشہ سے بدمست ہو کر غرور و زہ جھوٹے لگی، جس نے کہا کہ  
 انسان کے سو اچھے نہیں، اور جس نے اعلان کیا کہ مادہ کے ادب کو کوئی نہیں۔  
 کیا آج اس کا یہ علم اعلیٰ مدنیت عظمیٰ، یہ ایکادوں کا ڈھیر، یہ محرمات کا  
 انبار، یہ بیشمار کتابوں کی جلدیں اور یہ لاتعداد لائیکس، دماغوں کے افکار عالیہ  
 و مدنیہ، ایک لمحہ، ایک دقیقہ کے لئے بھی اس ہولناک بربادی، اس غمناک  
 تعدادم، اس وحشت انگیز خونخواری، اس خون کا سمندر بہانے والی اور لاشوں  
 سے جنگلوں کو بھر دینے والی جنگ کو روک سکتے ہیں اور نوبع انسانی کو عالمگیر  
 نقصان و ہلاکت سے بچا سکتے ہیں؟ کیا قانون کشش ثقل جس پر نئے علم کو ناہے  
 اس سے بچا لیگا؟ کیا قوت برقی کا کشش اسے روک دے گا؟ کیا بھاپ اولیٰ سلیم کی  
 ایجاد کچھ سفارش کر سکے گی اور انسان کو نمکینی سے بچا لیگی؟ آہ یہ ایجادات محروہ  
 یہ محرمات مدہشہ، یہ محرمات منورہ، جس پر مدنیت کو ناز اور علم انسانی  
 کو غرور ہے، امن و سلامتی کی جگہ خود ہی ہلاکت اور بربادی کا وسیلہ،  
 اور غم اور آگ کی آفرائش و تضائف کا ذریعہ ہیں۔ اگر پہلے دنیا کے لئے  
 صرف کمان کا تیر اور تلوار کی دھارت تھی، تو آج تھلن کی بدولت ایک سیکنڈ

میں کئی کئی مرتبہ چھوٹنے والے ہلاکت بار گولے اور لمحوں اور منٹوں کے اندر شہروں اور قلعوں کو مسمار کر دینے والے آہن پوش جہاز ہیں۔ پھر اسے علم و مدینہ کے سینٹھان کیا تو اس لیے آیا تھا کہ خدا کی آبادی کی ویرانی کو دوگنا اور اس کی ہلاکت کے آلات کو زیادہ ہلک اور لا علاج بنا دے اور اسے انسان کی غفلت اور اسے اولاد آدم کی نادانی! تو کب تک خدا سے لڑے لگی، اور کب تک اس کی زمین کے امن و راحت کو روکیگی؟ حالانکہ تمدن اور علم تجھے قوی بنا سکتا ہے پر نیک نہیں بنا سکتا؟

رستخیز تصادم | اور دیکھو یہ کیسی آگ ہے جو بھرپور اٹھی ہے اور کس طرح تمدن کی حسین و جمیل آبادیاں آگ اور دھوئیں کی ہولناکی کے اندر ویران ہو رہی ہیں۔

یہ دنیا کی مغرور اور فتنہ طاقتوں کی ملکہ ہے، اور اتنی بڑی انسانی درندوں کی لڑائی جتنے بڑے خونخوار اسباع و بہائم آج تک کوہار منی پر پیدا نہیں ہوئے۔ دنیا نے ٹیٹس کے قصے سنے ہیں جس نے یروشلم کو تباہ کر دیا۔ دنیا نے نخت نصر کو دیکھا ہے جو بنی اسرائیل کو گرفتار کر کے بابل لے گیا، دنیا میں ایرانیوں کے قہر و استیلا کے افسانے سنے گئے ہیں، جنھوں نے بابل کو مسمار کر دیا تھا اور رومیوں کے عہد تسلط مصر کے ایسے بہت سے فاتح خونریزوں کی روایتیں حضورِ مکی گئیں ہیں جنھوں نے خدا کی پیدا کی ہوئی مخلوق کو بہت ستایا اور اس کی زمین پر



بہت فساد کیا۔

لیکن خوں بہانے کی ایسی شیطانی قوتیں، آگ برسانے کے ایسے  
 جہنمی آگے، اور موت و ہلاکت پھیلانے کی ایسی اشد شدید ابلیسی  
 قوتیں کو بھی نصیب نہ ہوئی۔ زمین کی پشت پر ہمیشہ درندوں نے بیٹ  
 بنائے اور اثر دہوں نے پھنکاریں ماریں، مگر نہ تو ایسی درندگی آج  
 تک کسی میں تھی جیسی موجودہ متمدن اقوام کی قوتوں کو حاصل ہے اور  
 نہ اب تک ایسا سانپ اور اثر دہا پیدا ہوا، جیسے کہ ان لڑنے والوں  
 میں سے ہر فریق کے پاس ڈسنے، نکلنے، اور پیرنے کا ہارنے کے لڑ  
 عجیب عجیب ہتھیار جمع ہیں، پھر اس اثر دہے کو دیکھو جو جنوب سے  
 ہنہ کھوئے بڑھ رہا ہے، اس ہاتھی کو دیکھو جس کی مستک غرور طاقت  
 سے جھوم رہی ہے۔ اور جس کے دانت ہلاکت کے دو نیزوں کی طرح نکلے  
 ہوئے ہیں، اس بھیڑیے کو دیکھو جو مشرقی یورپ کے بیٹ سے چنچا ہوا  
 اٹھلے، اور اس خوفناک چیتے کو دیکھو جو لاما رک اور روس کی سرزمین  
 میں خون اور گوشت کے لئے پلہ ہے! یہ کیسے ہیبت ہیں؟ یہ کیسے خوفناک  
 آلات سے مسلح ہیں؟ ان سب کا باہم ایک دوسرے پر گرنا اور پھر جڑنا پھٹنا  
 کڑا ارغی کا کیسا ہولناک بھونچال ہوگا؟ ایسا بھونچال جو کبھی نہیں آیا، ایسا  
 طوفان جو کبھی بھی نہیں اٹھا، ایسی آتش فشاں جو کبھی نہ ہوئی اور خداوند کا  
 ایسا غصہ جو اب تک کبھی بھی زمین پر نہ ہوا۔

متمدن قوموں کا غرور حد تک پہنچ چکا ہے، طاقتوں اور عجیب عجیب ترقیوں نے انہیں متوالا کر دیا ہے۔ ان کو حسب سُننِ الہیہ زمین کی حفاظت کا منصب دیا گیا۔ لیکن انہوں نے قوتِ پاکر جنگ و فساد کی راہ اختیار کی اور طغیان و عصیان سے ارضِ الہی کو بھر دیا۔

پس ضرور تھا کہ غرور و طغیان کے لئے کوئی حد ہوتی، عجیب نہیں کہ مہلت ختم ہو گئی ہو، اور اچنبھا نہیں اگر ارضِ الہی کے امن کے لئے، بندگانِ خدا کی راحت کے لئے، اور کمزوروں کو سکھ کی نیند سلانے کے لئے اُن کا خون انہی کے ہاتھوں بہایا، اور اس طرح عدالتِ الہی اُن قوتوں کا حسابے جو صدیوں سے تمام دنیا کے اعمال کا حساب لے رہے ہیں

یورپ کا تمدن، اُس کی طاقت، اُس کا جنگی اقتدار، اُس کے عجیب عجیب اسلحہ، اور برباد کن ہولناکیاں، اس کے عجیب جہاز، اور کئی کروڑ تک پہنچ جانے والی متحدہ فوج، ایسی قاہرہ و جاہل تھی کہ ان کی تنبیہ کے لئے خود انہی کے سوا اور نہیں ہو سکتا تھا۔ انہوں نے اپنے سوا ہر قوت کو پامال کیا، اور اپنے سوا اور کچھ رہنے نہ دیا، پس کون تھا جو ان کے مقابلے میں نکلتا، اور دنیا میں کس کا ہاتھ اتنا قوی تھا جو ان کے ہاتھ پر پڑنا؟ وہ کہ سب سے بڑے ہو گئے تھے، اُن کے لئے وہ لوگ کیا کام دے سکتے تھے، جو آج سب سے چھوٹے ہو گئے ہیں اُن کے جہازوں کے مقابلے کے لئے اُن کے جہازوں سے بڑھ کر تہا زہ چاہیے

تھے، مگر وہ کہاں بنیتے؟ ان کی توپوں کے لئے ان کی توپوں سے زیادہ  
ہلاکت بار توپیں درکار تھیں؟ مگر وہ کہاں ڈھلتیں؟

پس جب زمین پر ان سے بڑھ کر اور کوئی نہ تھا جس کے اندر  
سے خدا کا ہاتھ ہوتا تو دیکھو کہ حکمت الہی نے کس طرح خود اپنی کوسلط  
کر دیا، اور اس کی یہ تدبیر کی کہ باہمی جنگ و قتال میں مبتلا ہو گئے اب  
ان کا ہولناک تمدن جس کو ایک ہزار سال کے اندر انھوں نے تیار کیا  
تھا، انہیں کی تخریب میں کام آیا، اور ان کی ہر ترقی اور ہر بڑائی خود  
اپنی کے لئے وسیلہ تعذیب ہو گئی۔ اگر ان کی توپوں سے بڑھ کر دوسروں  
کے پاس توپیں نہ تھیں، تو انہی کی توپوں کے گولے ان کے لئے اڑنے  
لگے۔ اگر ان سے بڑھ کر جنگی جہاز دوسروں کے پاس نہ تھے تو وہی جہاز  
ان کے مقابلے کے لئے سمندر میں تیرنے لگے۔ ہر پتھر جو انھوں نے  
اٹھایا، خود انہی کے لئے اڑا، اور ہر آلہ جو انھوں نے تیار نہیں کیا  
وہ انہی کے لئے متحرک ہوا، انھوں نے بڑا سامان کیا تھا مگر خدا کا سامان  
سب سے بڑا ہے۔

انهم يَكِيدُونَ كَيْدًا وَ اَكِيدُ  
كَيْدًا فَانْهَلِ الْكَافِرِينَ مَهْلَهْم  
رَوِيْدًا  
یہ لوگ اپنا داؤ کر رہے تھے  
اور ہم اپنا داؤ کھیل رہے ہیں  
بس منکروں کو مہلت لینے دو  
زیادہ نہیں تھوڑی سی۔

# اسلام اور بیوروکریسی

میں مسلمان ہوں اور بحیثیت مسلمان ہونے کے بھی میرا مذہبی فرض یہی ہے  
 اسلام کسی ایسے اقتدار کو جائز تسلیم نہیں کرتا جو شخصی ہو، یا چند تنخواہ دار  
 حاکموں کی بیوروکریسی ہو۔ وہ آزادی اور جمہوریت کا ایک مکمل نظام ہے جو نوع  
 انسانی کو اس کی چھینی ہوئی آزادی واپس دلانے کے لئے آیا تھا، یہ آزادی  
 بادشاہوں، اجنبی حکومتوں، خود غرض مذہبی پیشواؤں، اور سوسائٹی کی  
 طاقتور جماعتوں نے غضب کر رکھی تھی۔ وہ سمجھتے تھے کہ حق طاقت اور قبضہ  
 ہے۔ لیکن اسلام نے ظاہر ہوتے ہی اعلان کیا کہ حق طاقت نہیں ہے بلکہ خود  
 حق ہے۔ اور خدا کے سوا کسی انسان کو سزاوار نہیں کہ بندگان خدا کو اپنا  
 محکوم اور غلام بنائے، اُس نے امتیاز اور بالادستی کے تمام قومی اور نسلی  
 مراتب یکفلج مٹا دیئے، اور دنیا کو بتلادیا کہ سب انسان درجے میں برابر  
 ہیں اور سب کے حقوق مساوی ہیں۔ نسل، قومیت، رنگ، میاں فضیلت  
 نہیں ہے، بلکہ صرف عمل ہے اور سب سے بڑا وہی ہے جس کے کام  
 سب سے اچھے ہوں۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ! إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا  
 قَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ!  
 (سورہ حجرات ۱۰)

انسانی حقوق کا یہ وہ اعلان ہے جو انقلاب اسلام ایک جمہوری نظام ہی | فرانس سے گیارہ سو برس پہلے ہوا، یہ صرف اعلان ہی نہ تھا، بلکہ ایک عملی نظام تھا جو مشہور مؤرخ گبس کے لفظوں میں ”اپنی کوئی مثال نہیں رکھتا“، پیغمبر اسلام اور امن کے جانشینوں کی حکومت ایک مکمل جمہوریت تھی، اور صرف قوم کی رائے، نیابت، اور انتخاب سے اس کی بناوٹ ہوتی تھی۔ یہی وجہ ہے کہ اسلام کی اصطلاح میں جیسے جامع اور عمدہ الفاظ اس مقصد کے لئے موجود ہیں، شاید ہی دنیا کی کسی زبان میں پائے جائیں۔ اسلام نے ”پادشاہ“ کے اقتدار و شخصیت سے انکار کیا ہے، اور صرف ایک رئیس جمہوریہ ڈیریڈنٹ آف ری پبلک کا عہدہ قرار دیا ہے۔ لیکن اس کے لئے بھی خلیفہ کا لقب تجویز کیا جس کے لغوی معنا نیابت کے ہیں۔ گویا اس کا اقتدار محض نیابت ہے، اس سے زیادہ کوئی اختیار نہیں رکھتا۔ اسی طرح قرآن نے نظام حکومت کے لئے ”شورای“ کا لفظ استعمال کیا۔ و امرھم شورلی بدینھم خیائجہ ایک لڑی سورت اسی نام سے قرآن میں موجود ہے ”شورای“ کے معنی باہم مشورہ کے ہیں، یعنی جو کام کیا جائے، جماعت کے باہم رائے اور مشورہ سے کیا جائے، شخصی رائے اور حکم سے نہ ہو۔ اس سے زیادہ صحیح نام جمہوری نظام کے لئے اور کیا ہو سکتا ہے۔

مسلمانوں کا قومی وظیفہ | ایک مسلمان سے یہ توقع رکھنی کہ وہ حق کا اعلان  
 نہ کرے اور ظلم کو ظلم نہ کہے بالکل ایسی ہی بات  
 ہے، جیسے یہ کہا جائے کہ وہ اسلامی زندگی سے دست بردار ہو جائے اگر  
 تم کسی آدمی سے اس مطالبے کا حق نہیں رکھتے کہ وہ اپنا مذہب چھوڑے  
 تو یقیناً ایک مسلمان سے یہ مطالبہ بھی نہیں کر سکتے کہ وہ ظلم کو ظلم نہ کہے کیونکہ  
 دونوں باتوں کا مطلب ایک ہی ہے۔

یہ تو اسلامی زندگی کا وہ عنصر ہے، جس کے الگ کر دینے کے  
 اس کی سب سے بڑی مابہ الامتیا ز خصوصیت معدوم ہو جاتی ہے۔ (اسلام  
 نے مسلمانوں کی قومیت کی بنیاد ہی اس بات پر رکھی ہے کہ وہ دنیا میں  
 سچائی و حقیقت کے گواہ ہیں) ایک گواہ کا فرض ہوتا ہے کہ جو کچھ جانتا ہے  
 بیان کرے۔ ٹھیک اسی طرح (ہر مسلمان کا وظیفہ بھی ڈیوٹی ہے کہ جس  
 سچائی کا اسے علم و یقین دیا گیا ہے، ہمیشہ اس کا اعلان کرتا رہے اور اداء  
 فرض کی راہ میں کسی آزمائش اور مصیبت سے نہ ڈرے) علی الخصوص  
 جب ایسا ہو کہ ظلم و جور کا دور دورہ ہو جائے اور جبر و تشدد کے ذریعہ  
 اعلان حق کو روکا جائے تو پھر یہ فرض اور زیادہ لازمی اور ناگزیر ہو جاتا  
 ہے کیونکہ اگر طاقت کے ڈر سے لوگوں کا چپ ہو جانا گوارا کر لیا جائے  
 اور ”دو اور دو“ کو اس لئے ”چار“ نہ کہا جائے کہ ایسا کہنے سے انسانی  
 جسم مصیبت میں مبتلا ہو جاتا ہے، تو پھر سچائی اور حقیقت ہمیشہ کے لئے

خطرے میں پڑ جائے، اور حق کے ابھرنے اور قائم رہنے کی کوئی راہ باقی نہ رہے۔ حقیقت کا قانون نہ تو طاقت کی تصدیق کا محتاج ہے نہ اس لئے بدل جا سکتا ہے کہ ہمارے جسم پر کیا گزرتی ہے؟ وہ تو حقیقت ہے اور اس وقت بھی حقیقت ہے جب اس کے اعلان سے ہمارا جسم آگ کے شعلوں کے اندر جھونک دیا جائے۔ صرف اس لئے کہ ہمیں قید کر دیا جائیگا آگ میں ٹھنڈک اور برف میں گرمی نہیں پیدا ہو جا سکتی!

**شہادت علی الناس** | یہی وجہ ہے کہ اسلام کی کتاب شریعت (قرآن) میں مسلمانوں کو بتلایا گیا ہے کہ وہ خدا کی زمین میں ”شاہد“ ہیں۔ یعنی سچائی کی گواہی دینے والے ہیں بحیثیت ایک قوم کے یہی ان کا قومی وظیفہ (نیشنل ڈیوٹی) ہے، اور یہی ان کی قومی خصلت (نیشنل کیریٹر) ہے جو ان کو تمام پھیلی اور اُسنڈہ قوموں میں ممتاز کرتی ہے، اسی طرح پیغمبر اسلام نے فرمایا، تم خدا کی زمین پر خدا کی طرف سے سچائی کے گواہ ہو۔ پس ایک مسلمان جب تک مسلمان ہے اس گواہی کے اعلان سے باز نہیں رہ سکتا۔

**کتمان الشہاد** | اگر وہ باز رہے، تو یہ قرآن کی اصطلاح میں کتمان الشہاد ہے۔ یعنی گواہی کو چھپانا۔ قرآن نے ایسا کرنے والوں کو خدا کی پھٹکار کا سزاوار بتلایا ہے اور بار بار کہا ہے کہ اسی کتمان شہادت کی وجہ سے دنیا کی بڑی بڑی قومیں

بر باد و ہلاک ہو گئیں :-

امر بالمعروف و نہی عن المنکر اسی لئے اسلام کے واجبات و فرائض میں  
 امر بالمعروف و نہی عن المنکر ایک اہم فرض ”امر بالمعروف“ اور ”نہی  
 عن المنکر“ ہے۔ یعنی نیکی کا حکم دینا اور برائی سے روکنا۔ قرآن نے عقیدہ  
 توحید کے بوجہ جن کاموں پر سب سے زیادہ زور دیا ہے۔ ان میں سے  
 ایک کام یہ ہے (قرآن نے بتلایا ہے کہ مسلمانوں کی تمام قومی بڑائی  
 کی بنیاد اسی کام پر ہے، وہ سب سے بڑی اور اچھی قوم اس لئے ہیں  
 کہ نیکی کا حکم دیتے ہیں اور برائی کو رد کرتے ہیں، اگر وہ ایسا نہ کریں تو اپنی  
 ساری بڑائی کھودیں۔

(قرآن سچے مسلمانوں کی پہچان یہ بتلاتا ہے) ”وہ حق کے اعلان  
 میں کسی سے نہیں ڈرتے۔ نہ دنیا کی کوئی لالچ ان پر غالب آسکتی ہے۔ اور  
 نہ کوئی خوف۔ وہ طمع بھی رکھتے ہیں تو صرف خدا سے اور ڈرتے بھی  
 ہیں تو صرف خدا سے“

پیغمبر اسلام کے بے شمار قولوں میں سے ایک قول یہ ہے ”نیکی کا  
 اعلان کرو۔ برائی کو رد کرو۔ اگر نہ کرو گے تو ایسا ہو گا کہ نہایت ہی بُرے  
 لوگ تم پر حاکم ہو جائیں گے اور خدا کا عذاب تمہیں بھیجے گا تم دعائیں  
 مانگو گے کہ یہ حاکم ٹل جائیں۔ مگر قبول نہ ہوگی“ (ترمذی و طبرانی عن  
 حذیفہ و عمر ر۔)



لیکن یہ فرض کیونکر انجام دیا جائے؟ تو اسلام نے تین مختلف حالتوں میں اس کے تین مختلف درجے بتلائے ہیں۔ چنانچہ پیغمبر اسلامؐ نے فرمایا ”تم میں سے جو شخص بُرائی کی بات دیکھے تو چاہیے اپنے ہاتھ سے درست کر دے۔ اگر اس کی طاقت نہ پائے تو زبان سے اعلان کرے اگر اس کی بھی طاقت نہ پائے تو اپنے دل میں اس کو بُرا سمجھے۔ لیکن یہ آخری درجہ ایمان کی بڑی ہی کمزوری کا درجہ ہے (مسلم) ہندوستان میں ہمیں یہ استطاعت نہیں ہے کہ اپنے ہاتھ سے گورنمنٹ کی بُرائیاں دور کر دیں۔ اس لئے ہم نے دوسرا درجہ اختیار کیا جس کی استطاعت حاصل ہے یعنی زبان سے اس کا اعلان کرتے ہیں۔

﴿قرآن نے مسلمانوں کی اسلامی زندگی کی بنیاد چار باتوں پر رکھی ہے اور بتلایا ہے کہ ہر طرح کی انسانی ترقی اور کامیابی انہیں کے ذریعہ حاصل ہو سکتی ہے۔ ایمان۔ عمل صالح۔ توبہ حق۔ توبہ صبر۔

”توبہ حق“ کے معنی یہ ہیں کہ ہمیشہ حق اور سچائی کی ایک دوسرے کو وصیت کرنا۔ جو مکہ حق کے اعلان کا لازمی نتیجہ ہے کہ مصیبتیں پیش آئیں اس لئے حق کے ساتھ صبر کی وصیت بھی ضروری تھی، تاکہ مصیبتیں اور رکاوٹیں بھیل لینے کے لئے ہر حق کو تیار ہو جائے۔

اسلام کی بنیاد عقیدہ ”توحید“ پر ہے اور ”توحید“ کا ضد ”شُرک“ ہے جس سے اسلامی توحید اور امر بالمعروف

بیزاری اور نفرت ہر مسلمان کی فطرت میں داخل کی گئی ہے، توحید سے مقصود یہ ہے کہ خدا کو اس کی ذات اور صفات میں ایک ماننا۔ شرک کے معنی یہ ہیں کہ اُس کی ذات اور صفات میں کسی دوسری ہستی کو شریک کرنا۔ دپس سچائی کے اظہار میں بے خوفی اور بے باکی ایک مسلمان زندگی کا مایہ خمیر ہے۔ توحید مسلمانوں کو سکھلاتی ہے کہ ڈرنے اور بھگنے کی سزاوار صرف خدا ہی کی عظمت و جبروت ہے اُس کے سوا کوئی نہیں جس سے ڈرنا چاہیئے یا جس کے آگے بھگنا چاہیئے۔ وہ یقین کرتے ہیں کہ خدا کے سوا کسی دوسری ہستی سے ڈرنا، خدا کے ساتھ اُس کو شریک کرنا اور اپنے دل کے خوف و اطاعت کا حقدار ماننا ہے۔ یہ بات توحید کے ساتھ اکٹھی نہیں ہو سکتی۔

اسی لئے اسلام تمام تر بے خوفی اور قربانی کی دعوت ہے۔ قرآن چاہیگا کہتا ہے ”مسلمان وہ ہے جو خدا کے سوا کسی سے نہ ڈرے، ہر حال میں سچی بات کہے“ (ولم یخش الا اللہ) بغیر اسلام نے فرمایا ”سب سے بہتر موت اُس آدمی کی موت ہے جو کسی ظالم حکومت کے سامنے حق کا اظہار کرے اور اس کی پاداش میں قتل کیا جائے“ (لا ابداء و) وہ جب کسی آدمی سے اسلام کا عہد و قرار لیتے تھے تو ایک اقرار یہ ہوتا تھا ”میں ہمیشہ حق کا اعلان کروں گا۔ خواہ کہیں ہوں اور کسی حالت میں ہوں“ (بخاری و مسلم)

اسی کا نتیجہ ہے کہ دنیا کی کسی قوم کی تاریخ میں حق گوئی اور حق گوئی کے لئے قربانی کی ایسی مثالیں نہیں مل سکتیں، جن سے تاریخ اسلام کا ہر باب معموس

اسلام کے مالوں، پیشواؤں، بزرگوں، مضافوں کے تراجم تمام تر اسی قربانی کی سرگزشت ہیں۔

دجن مسلمانوں کے مذہبی فرائض میں یہ بات داخل ہے کہ موت قبول کر لیں مگر حق گوئی سے باز نہ آئیں ان کے لئے دفعہ ۱۲۴ الف کا مقدمہ یقیناً کوئی بڑی ڈراؤنی چیز نہیں ہو سکتا جس کی زیادہ سے زیادہ منزاسات برہمن کی قید ہے! حقیقت یہ ہے کہ ہم اپنی کمزوری اور بے بسی کی وجہ سے کج ہندوستان میں جو کچھ کر رہے ہیں، وہ دراصل قومی حکمرانوں کے ظلم و جور کے لئے ہیں بتلایا گیا تھا، نہ کہ ایک اجنبی قبضہ و تصرف کے مقابلے میں۔ اگر برٹش گورنمنٹ کے ارکان اس حقیقت کو سمجھتے تو انھیں تسلیم کرنا پڑتا کہ مسلمانوں کے تسامح اور درگزر کی حد ہو گئی ہے اس سے زیادہ اسلام کو برطانیہ کے لئے نہیں چھوڑ سکتے!

اسلام نے حکمرانوں کے ظلم کے مقابلے میں دو طرح کے طرز عمل کا حکم دیا ہے کیونکہ حالتیں بھی دو مختلف ہیں۔ ایک ظلم اجنبی قبضہ و تسلط کا ہے ایک خود مسلمان حکمرانوں کا ہے، پہلے کے لئے اسلام کا حکم ہے کہ تلوار سے مقابلہ کیا جائے دوسرے کے لئے حکم ہے کہ تلوار سے مقابلہ تو نہ کیا جائے لیکن ”امر بالمعروف“ اور ”اعلان حق“ جس قدر بھی امکان میں ہو، ہر مسلمان کرتا رہے، پہلی صورت میں دشمنوں کے ہاتھوں قتل ہونا پڑے گا دوسری صورت میں ظالم حکمرانوں کے ہاتھوں طرح طرح کی اذیتیں امد

سنرائیں جھیلنی پڑیں گی۔ مسلمانوں کو دونوں حالتوں میں دونوں طرح کی قربانیاں کرنا چاہئیں، اور دونوں کا نتیجہ کامیابی و فتح مندی ہے، چنانچہ گذشتہ تیرہ صدیوں میں مسلمانوں نے دونوں طرح کی قربانیاں کیں، اجنبیوں کے مقابلہ میں سرفروشی بھی کی، اور اپنوں کے مقابلے میں صبر و استقامت بھی دکھلائی، پہلی صورتوں میں جس طرح ان کی ”جنگی جدوجہد“ کوئی مثال نہیں رکھتی۔ اسی طرح دوسری صورت میں ان کی ”شہری جدوجہد“ بھی عظیم النظیر ہے۔

ہندوستان میں آج مسلمانوں نے دوسری صورت اختیار کی ہے حالانکہ مقابلہ ان کا پہلی حالت سے ہے۔ ان کے لئے جنگی جدوجہد کا وقت آگیا تھا لیکن انھوں نے ”شہری جدوجہد“ کو اختیار کیا۔ انھوں نے ”نواں وایلس“ رہنے کا فیصلہ کر کے تسلیم کر لیا ہے کہ وہ ہتھیار سے مقابلہ نہیں کریں گے، یعنی صرف وہی کریں گے جو انھیں مسلمان حکومتوں کے ظلم کے مقابلے میں کرنا چاہیئے۔ بلاشبہ اس طرز عمل میں ہندوستان کی ایک طرح کی حالت کو بھی دخل ہے۔ لیکن گورنمنٹ کو سوچنا چاہیئے کہ اس سے زیادہ بد بخت مسلمان اور کیا کر سکتے ہیں؟ حد ہوگئی کہ اجنبیوں کے ظلم کے مقابلے میں وہ بات کر رہے ہیں جو انھیں اپنوں کے مقابلہ میں کرنی تھی

میں سچ کہتا ہوں مجھے اس کی رائی برابر بھی شکایت نہیں

**الغلاب حال** کہ سزا دلانے کیلئے مجھ پر مقدمہ چلایا گیا ہے، یہ

بات تو بہر حال ہونی ہی تھی۔ لیکن حالات کا یہ انقلاب میرے لئے بڑا ہی

بڑا ہی درد انگیز ہے کہ ایک مسلمان سے کتمان شہادت کی توقع کیا جاتی ہے، اور کہا جاتا ہے کہ وہ ظلم کو صرف اس لئے ظلم نہ کہے کہ دفعہ ۱۲۴ الف کا مقدمہ چلایا جائیگا!

مسلمانوں کو جن گونی کا جو نمونہ ان کی قومی تاریخ دکھلاتی ہے، وہ تو یہ ہے کہ ایک جابر حکمران کے سامنے ایک بے پروا انسان کھڑا ہے۔ اس پر الزام یہی ہے کہ اس نے حکمران کے ظلم کا اعلان کیا۔ اس کی پاداش میں اس کا ایک ایک عضو کاٹا جا رہا ہے، لیکن جب تک زبان نہیں کٹ جاتی، وہ یہی اعلان کرتی رہتی ہے کہ حکمران ظالم ہے! یہ واقعہ خلیفہ عبدالملک کے زمانہ کا ہے جس کی حکومت افریقہ سے سندھ تک پھیلی ہوئی تھی۔ تم دفعہ ۱۲۴ الف کو اس سزا کے ساتھ تول لے سکتے ہو!

میں اس درد انگیز اور جانکاہ حقیقت سے انکار نہیں کرنا کہ اس انقلاب حالت کے ذمہ دار خود مسلمان ہی ہیں انھوں نے اسلامی زندگی کے تمام خصائص کھود دیئے اور ان کی جگہ غلامانہ زندگی کے تمام رذائل قبول کر لئے۔ ان کی موجودہ حالت سے بڑھ کر دنیا میں اسلام کے لئے کوئی فتنہ نہیں جبکہ میں یہ سطرین لکھ رہا ہوں، تو میرا دل شرمندگی کے غم سے پارہ پارہ ہو رہا ہے کہ اسی ہندوستان میں وہ مسلمان بھی موجود ہیں جو اپنی ایمانی کمزوری کی وجہ سے علانیہ ظلم کی پرستش کر رہے ہیں!

یا آزادی یا موت | لیکن انسانوں کی بد عملی سے کسی تعلیم کی حقیقت نہیں  
 جھٹلائی جاسکتی۔ اسلام کی تعلیم اس کتاب میں موجود ہے  
 وہ کسی حال میں بھی جائز نہیں رکھتی کہ آزادی کھو کر مسلمان زندگی بسر کریں  
 (مسلمانوں کو مسٹ جانا چاہیئے، یا آزاد رہنا چاہئے) تیسری راہ اسلام میں  
 کوئی نہیں۔

اسی لئے میں نے آج سے بارہ سال پہلے ”الہلال“ کے ذریعہ  
 مسلمانوں کو یاد دلایا تھا کہ آزادی کی راہ میں قربانی و جانفروشی ان کا قدیم  
 اسلامی ورثہ ہے، ان کا اسلامی فرض یہ ہے کہ ہندوستان کی تمام جماعتوں  
 کو اس راہ میں اپنے پیچھے چھوڑ دیں۔ میری صدائیں بیکار نہ گئیں۔  
 مسلمانوں نے اب آخری فیصلہ کر لیا ہے کہ اپنے ہندو، سکھ، عیسائی  
 پارسی بھائیوں کے ساتھ مل کر اپنے ملک کو غلامی سے نجات دلائیں گے  
 میں متصل بارہ سال سے اپنی قوم و ملک کو آزادی و حق طلبی کی  
 تعلیم دے رہا ہوں۔ میری ۱۸ برس کی عمر تھی جب میں نے اس راہ میں تفرید  
 تحریر شروع کی۔ میں نے زندگی کا بہترین حصہ یعنی عہد شباب صرف  
 اسی مقصد کے عشق میں قربان کر دیا۔ میں اس کی خاطر چار سال نظر بند رہا  
 مگر نظر بندی میں بھی میری ہر صبح و شام اس کی تعلیم و تبلیغ میں صرف ہوئی  
 و وراپچی، کے در و دیوار اس کی شہادت دے سکتے ہیں جہاں میں نے  
 نظر بندی کا زمانہ بسر کیا۔ (یہ تیسری زندگی کا دائمی مقصد ہے۔ میں صرف

اسی کام کے لئے جی سکتا ہوں۔ ان صلاحاتی، دہنسی و مچھائی  
 اللہ رب العالمین .

آخری اسلامی تحریک | میں اس ”جرم“ سے کیونکر انکار کر سکتا ہوں  
 جبکہ ہندوستان کی آخری ”اسلامی تحریک“  
 کا داعی ہوں، جس نے مسلمانان ہند کے پولیٹیکل مسلک میں ایک انقلاب  
 عظیم پیدا کر دیا۔ اور بالآخر وہاں تک پہنچا دیا جہاں آج نظر آرہے ہیں، یعنی اُن  
 میں سے ہر فرد میرے اس جرم میں شریک ہو گیا ہے۔ میں نے ۱۹۱۲ء میں  
 ایک اُردو جرنل ”الہلال“ جاری کیا جو اس تحریک کا آرگن تھا، اور جس کی  
 اشاعت کا تمام تر مقصد وی تھا جو اوپر ظاہر کر چکا ہوں۔ یہ امر واقعہ ہے  
 کہ الہلال نے تین سال کے اندر مسلمانان ہند کی مذہبی اور سیاسی حالت میں  
 ایک بالکل نئی حرکت پیدا کر دی۔ (پہلے وہ اپنے ہندو بھائیوں کی پولیٹیکل  
 سرگرمیوں سے نہ صرف الگ تھے، بلکہ اس کی مخالفت کے لئے بیوردہ  
 کر لیس کے ہاتھ میں ایک ہتھیار کی طرح کام دیتے تھے گورنمنٹ ہند کی  
 تفرقہ انداز پالیسی نے انھیں اس فریب میں مبتلا کر رکھا تھا کہ ملک میں ہندوؤں کی  
 تعداد بہت زیادہ ہے، ہندوستان اگر آزاد ہو گیا تو ہندو گورنمنٹ  
 قائم ہو جائیگی۔ مگر الہلال نے مسلمانوں کو تعداد کی جگہ ایمان پر اکتفا کرنے کی  
 تلقین کی، اور بے خوف ہو کر ہندوؤں کے ساتھ طحانی کی دعوت دی  
 اس سے وہ تبدیلیاں رونما ہوئیں جن کا نتیجہ آج متحدہ تحریک خلافت

و سواراج ہے۔ بیوروکریسی ایک ایسی تحریک کو زیادہ عرصہ تک برداشت نہیں کر سکتی تھی۔ اس لیے پہلے الدلال کی ضمانت ضبط کی گئی۔ پھر جب ”البلغ“ کے نام سے دوبارہ جاری کیا گیا تو ۱۹۱۵ء میں گورنمنٹ آف انڈیا نے مجھے نظر بند کر دیا۔

میں بتلانا چاہتا ہوں کہ ”الہلال“ تمام تر آزادی یا موت“ کی نعرہ تھی اسلام کی مذہبی تعلیمات کے متعلق اس نے جس مسلک بحث و نظر کی بنیاد ڈالی، اس کا ذکر یہاں بغیر ضروری ہے۔ صرف اس قدر اشارہ کروں گا کہ ہندوؤں میں آج ہاتما گاندھی مذہبی زندگی کی جو روح پیدا کر رہے ہیں، الہلال اس کام سے ۱۹۱۴ء میں فارغ ہو چکا تھا۔ یہ ایک عجیب اتفاق ہے کہ مسلمانوں اور ہندوؤں، دونوں کی نئی اور طاقتور سرگرمی اسی وقت شروع ہوئی جب دونوں میں مغربی تہذیب کی جگہ مذہبی تعلیم کی تحریکوں نے پوری طرح فروغ پالیا۔

میں نے گزشتہ دو سال کے اندر تنہا اور میری زندگی ستر تا ستر ۴۲ء اسی ہاتما گاندھی کے ساتھ تمام ہندستان کا بار بار دورہ کیا، کوئی شہر ایسا نہیں ہے جہاں میں نے خلافت، پنجاب، سواراج اور نان کو اپریشن پر بار بار تقریریں نہ کی ہوں اور وہ تمام باتیں نہ کہی ہوں، جو میری ان دو تقریروں میں دکھلائی گئی ہیں۔

دسمبر ۱۹۱۵ء میں انڈین نیشنل کانگریس کے ساتھ آل انڈیا خلافت



کانفرنس کا بھی اجلاس ہوا۔ اپریل ۱۹۴۷ء میں جمعیتہ العلماء کا بریلی میں جلسہ ہوا، گذشتہ اکتوبر میں یوپی پراونشل خلافت کانفرنس اگرہ میں منعقد ہوئی، نومبر میں آل انڈیا علماء کانفرنس کالا ہور میں اجلاس ہوا۔ ان تمام کانفرنسوں کا بھی میں ہی صدر تھا، لیکن ان میں بھی تمام مقررین نے جو کچھ کہا، اور مدارتی تقریروں میں میں نے جو خیالات ظاہر کیے، ان سب میں وہ تمام باتیں موجود تھیں جو ان دو تقریروں میں دکھائی گئی ہیں۔ بلکہ میں اقرار کرتا ہوں کہ ان سے بہت زیادہ قطعی و واضح خیالات ظاہر کئے گئے تھے!

اگر میری ان دو تقریروں کے مطالب دفعہ ۱۲۲۔ الف کا جرم ہیں، تو میں نہیں سمجھتا کہ صرف پہلی اور پندرھویں جولائی ہی کا ارتکاب کیوں منتخب کیا گیا ہے؟ میں تو اس کمزرت کے ساتھ اس کا ارتکاب کر چکا ہوں کہ فی الواقع اس کا شمار میرے لئے ناممکن ہو گیا ہے، مجھے کہنا پڑے گا کہ میں نے گذشتہ سالوں کے اندر اور کوئی کام ہی نہیں کیا!

**نواں وایلینس نواں کو اپریشن** | ہم نے آزادی اور حق طلبی کی اس جنگ میں ”نان وایلینس نواں کو اپریشن“ کی راہ اختیار کی ہے۔ ہمارے مقابلے میں طاقت اپنے تمام جبر و تشدد اور خونریز وسائل کے ساتھ کھڑی ہے، لیکن ہمارا اعتماد صرف خدا پر ہے اور اپنی غیر ختم فربانی اور غیر متزلزل استقامت پر۔ ہمارا گامدھی کی طرح میرا یہ اعتقاد نہیں ہے کہ کسی حال میں ہتھیار کا

مقابلہ ہتھیار سے نہ کرنا چاہیئے، اسلام نے جن حالتوں میں اس کی اجازت دی ہے، میں اسے فطرۃ الہی اور عدل و اخلاق کے مطابق یقین کرتا ہوں، لیکن ساتھ ہی ہندوستان کی آزادی اور موجودہ جدوجہد کے لئے ہمارا گاندھی کے تمام دلائل سے متفق ہوں، اور ان دلائل کی سچائی پر پورا اعتقاد رکھتا ہوں۔ دیر یقین ہے کہ ہندوستان نان وایلنس جدوجہد کے ذریعہ فتح مند ہوگا اور اس کی فتح مندی اخلاقی و ایمانی طاقت کی فتح مندی کی ایک یادگار مثال ہوگی۔

بہی وجہ ہے کہ میں نے ہمیشہ لوگوں کو باسن جدوجہد کی تلقین کی اور اس کو کامیابی کی سب سے پہلی شرط قرار دیا۔ خود یہ تقریریں بھی اس موضوع پر تھیں جیسا کہ پیش کردہ نقل سے بھی ثابت ہوتا ہے۔

## دعوت عمل

آنکھیں نہ دیکھنے کے لئے ہیں، کان سننے کے لئے ہیں، اور دل پہلو میں رکھا گیا ہے۔ اور بہار ہو، لیکن وہ سب کچھ تمہارے لئے بیکار ہو گیا ہے جس کو آنکھ دیکھتی ہے اور وہ سب آوازیں بے اثر ہو گئی ہیں جو کانوں سے سنائی دیتی ہیں، اور وہ تمام فکریں اور غیرتیں ڈوب گئی ہیں جن سے دل ٹپکتا ہے اور رو میں بے قرار ہوتی ہیں پس جو کچھ کیا جائے لا حاصل ہے، اور جو کچھ کہا جائے بیکار ہے۔ آہ! تم غافل ہو گئے ہو تم پر

موت کا پنجہ چل گیا ہے، تم گمراہی کے قبضہ میں آ گئے تمہارے احساس فنا ہو گئے اور تمہارے دل کی دانائی میٹ دی گئی۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو جو کچھ ہو چکا ہے اور جو کچھ ہو رہا ہے وہ ایسا تھا کہ اندھے بینا ہو جاتے، لنگرے چلنے لگتے، گونگوں کی چیخ سے دنیا ہل جاتی، اور لوگوں کے ہاتھ شیروں کے پنجوں کی طرح طاقتور ہو جاتے۔ آہ! تمہاری عقلیت سے بڑھ کر آج تک دنیا میں کوئی اچھٹے کی بات نہ ہوئی، اور تمہاری فیند کی سنگینی کے آگے تمہارے دل چھوٹ گئے، آہ! تم ایسے نہ تھے،

آہ! میں کیا کروں، اور کہاں جاؤں، مادر کس طرح تمہارے دلوں کے اندر اتر جاؤں، اور یہ کس طرح ہو کہ تمہاری روصیں پلٹ جائیں، اور تمہاری غفلت مر جائے۔ یہ کیا ہو گیا ہے کہ پاگللوں سے بھی بدتر ہو گئے ہو، اور خراب کے متوالے تم سے زیادہ عقلمند ہیں، تم کیوں اپنے آپ کو ہلاک کر رہے ہو اور کیوں تمہاری عقلوں پر ایسا طاعون چھا گیا ہے کہ سب کچھ کہتے اور سمجھتے ہو پر نہ تو راست بازی کی راہ تمہارے آگے کھلتی ہے اور نہ گمراہیوں کے نقش قدم کو بھوڑتے ہو۔

پس میں آج سب کچھ چھوڑ کے تم سے ایک ہی آخری بات کہہتی چاہتا ہوں اور یقین کرو کہ اس کے سوا جو کچھ کہا جاتا ہے اگر وہ اس بات کے لئے نہیں کہا جاتا تو سب کچھ بیکار ہے اور اس میں تمہارے لئے کوئی برکت و امن نہیں۔ سو یاد رکھو اور ماننے کے لئے جھک جاؤ کہ تمہاری زندگی کا

ہر عمل بیکار ہے، اور تمہاری فکروں کی ہر فکر گمراہی و ضلالت ہے۔ تمہارے لئے صرف ایک ہی راہ نجات ہے اور بغیر اُس کے کسی طرح چھٹکارا نہیں تم جب تک اس پہلی منزل سے نہ گزرو گے اُس وقت تک خدا کا قہر تم پر سے ٹھنڈا نہ ہو گا۔ اور تم کبھی مراد اور خوشحالی نہ پاؤ گے۔ تمہارے سفر عمل کا پہلا قدم یہ ہے کہ توبہ کرو، توبہ کرو، اپنی تمام قوتوں اور تمام طاقتوں کے ساتھ خدا کے آگے جاؤ، اُس کے آگے اس طرح گرو اور اس طرح روؤ اور اس قدر تڑپو کہ اسے تم پر پیارا آجائے، اور وہ تمہیں پہلے کی طرح پھر اپنی گود میں اٹھائے، اور سب کچھ تمہیں کو دیدے جس طرح کہ سب کچھ تمہیں کو اس نے بخش دیا تھا۔

تم نے غفلت کو خوب آزمایا، تم نے نافرمانیوں کی صدیوں تک کر ڈوا ہٹ چکھ لی، تم نے گناہ اور معصیت کے پھل سے ابھی طرح اپنے دامن بھر لئے، تم نے دیکھ لیا کہ ایک خدا کی جو کھٹ سے تم نے سرکشی کی اور کس طرح ساری دنیا تم سے سرکش ہو گئی اور ایک اُس کے روٹھنے سے کس طرح تمام دنیا تم سے روٹھ گئی۔ پس مان جاؤ اور اب بھی باز آ جاؤ، گناہوں کو آزما چکے۔ اُو تقویٰ اور راہنمائی کو بھی آزمائیں سرکشیوں کو کچھ چکے اُو اطاعت کا بھی مزہ دیکھیں، غیروں سے رشتہ جوڑ کے تجربہ کر چکے اُو اُسی ایک سے پھر کیوں نہ جڑ جائیں جس سے کٹ کر ذلتوں اور خوار یوں، ٹھوکروں اور اندگیوں کے سوا کچھ بھی ہاتھ

نہ آیا۔

اگر تم کو اپنا مال و متاع خدا سے زیادہ محبوب ہے کہ اُسے  
نہ دو گے اور اپنی جانوں کو اُس کی محبت سے بھی زیادہ پیارا سمجھتے ہو  
تو اس کے لئے دکھ میں نہ ڈالو گے اور اگر تمہارے دلوں کی آپس،  
تمہارے جگر کی ٹیس، اور تمہاری آنکھوں کے آنسو، اب اس کے  
لئے نہیں رہے ہیں بلکہ دوسروں کا مال ہو گئے ہیں تو یقین کرو کہ وہ بھی  
تمہارا محتاج نہیں ہے اور اس کی کائنات انسانوں سے بھری پڑی ہے  
وہ اگر چاہے گا تو اپنے کلمہ حق کی خدمت کے لئے درختوں کو چلا دیگا۔  
پہاڑوں کو منتر کر دیگا، کنکروں اور خاک کے ذروں کے اندر سے  
صدائیں اُٹھنے لگیں گی، پر وہ فاسق اور نافرمان انسانوں سے کبھی بھی  
کام نہ لے گا۔ اور اپنے پاک کام کی عزت کو ناپاکوں کی گندگی سے کبھی آلود  
نہ ہونے دیگا۔

(نوٹ) یہ مفاہیم ”الہلال“ سے نقل کیے گئے ہیں، جلدی میں ان کی  
ترتیب قائم نہ رہ سکی، مقدمہ کراچی بھی ادھورا رہ گیا۔

رام گدھ آل انڈیا نیشنل کانگریس کے (سہ مئی سالانہ اجلاس کا)

# خطبہ صدر

(از امام الہند مولانا ابوالکلام آزاد)

دوستو! سب سے پہلے میں اپنے لئے مجھے اس قومی مجلس کا صدر چنا تھا۔ اب سترہ برس کے بعد دوسری مرتبہ آپ نے یہ عزت مجھے بخشی ہے تو میں کی جدوجہد کی تاریخ میں سترہ برس کی مدت، کوئی بڑی مدت نہیں ہے لیکن و نیلے نے اپنی تبدیلیوں کی چال اس قدر تیز کر دی ہے کہ اب ہر وقت کے پرانے اندازے کام نہیں دے سکتے۔ اس سترہ برس کے اندر ایک کے بعد ایک بہت سی منزلیں ہمارے سامنے آتی رہیں ہمارا سفر دور کا تھا اور ضروری تھا کہ ہم مختلف منزلوں سے گزرتے ہم ہر منزل میں ٹھہرے۔ مگر رُکے کہیں نہیں ہم نے ہر مقام کو دیکھا بھلا مگر ہمارا دل اٹکا کہیں بھی نہیں۔ ہمیں طرح طرح کے اتار چڑھاؤ پیش آئے مگر ہر حال میں ہماری نگاہ سامنے کی طرف رہی۔ دنیا کو ہمارے ارادوں کے بارے میں شک ہے ہوں۔ مگر ہم اپنے فیصلوں کے بارے میں کبھی شک نہیں گزرا۔ ہمارا راستہ مشکلوں سے بھرا تھا۔ ہمارے سامنے قدم قدم پر طاقتور کاوٹیں کھڑی تھیں ہم معنی تیزی سے چلنا چاہتے تھے۔ نہ چل سکے ہوں۔ لیکن مجھے آگے بڑھنے میں کبھی کوتاہی نہیں کی اگر ہم سترہ اور سترہ کی حد میانی مسافت پر نظر ڈالیں تو ہمیں اپنے پیچھے بہت دور ایک دھندلا سا نشان دکھائی دینگا۔ سترہ میں ہم اپنی منزل مقصود کی طرف بڑھنا چاہتے تھے مگر منزل ہم سے اتنی دور تھی کہ اسکی راہ کا نشان بھی ہماری آنکھوں سے اوجھل تھا لیکن آج نظر اٹھائیے اور سامنے کی طرف دیکھئے۔ نہ صرف منزل کا نشان صاف صاف

دکھائی دے رہا ہے بلکہ خود منزل بھی دور نہیں ہے البتہ یہ ظاہر ہے کہ جوں جوں منزل نزدیک آتی جاتی ہے، ہماری جدوجہد کی آزمائشیں بھی بڑھتی جاتی ہیں۔ آج واقعات کی تیز رفتاری نے جہاں ہمیں پچھلے نشاںوں سے دور، اور آخری منزل سے نزدیک کر دیا ہے وہاں طرح طرح کی نئی الجھنیں اور مشکلیں بھی پیدا کر دی ہیں اور ایک بہت ہی نازک مرحلے سے ہمارا کارواں گزر رہا ہے ایسے مرحلوں کی سب سے بڑی آزمائش ان کے متفاد امکانات میں ہوتی ہے بہت ممکن ہے کہ ہمارا ایک صحیح قدم ہمیں منزل مقصود سے بالکل نزدیک کر دے۔ اور بہت ممکن ہے کہ ایک غلط قدم طرح طرح کی نئی مشکلوں میں الجھائے ایک ایسے نازک وقت میں آپ نے مجھے صدر جنرل کو اپنے بھروسہ کا اظہار کیا ہے وہ یقیناً بڑے بڑا بھروسہ ہے جو ملک کی خدمت کی راہ میں آپ اپنے ایک ساتھی پر کر سکتے تھے یہ بہت بڑی عزت ہے اس لئے بہت بڑی ذمہ داری ہے۔ میں اس عزت کے لئے شکر گزار ہوں اور ذمہ داری کے لئے آپ کی رفاقت کا سہارا چاہتا ہوں۔ مجھے یقین ہے کہ جس گرجوشی کے ساتھ آپ نے اس اعتماد کا اظہار کیا ہے ویسی ہی گرجوشی کے ساتھ آپ کی رفاقتیں بھی میرا ساتھ دیتی رہیں گی۔

## وقت کا اصلی سوال

اب میں سمجھتا ہوں مجھے بغیر کی تمہید کے وقت کے اصلی سوال پر آنا چاہیے۔ ہمارے لئے وقت کا سب سے پہلا اور اہم سوال یہ ہے کہ ۳۰ ستمبر ۱۹۴۹ء کے اعلان جنگ کے بعد ہم نے جو قدم اٹھایا ہے وہ کس طرف جا رہا ہے؟ اور اس وقت ہم کہاں کھڑے ہیں؟

غالباً کانگریس کی تاریخ میں اس کے ذہنی نکتے کا یہ ایک نیا رنگ تھا۔ کہ ۱۹۴۹ء کے اجلاس کانگریس میں یورپ کی بین القومی دہتر نیشنل صورت حال پر ایک

تجویز منظور کر کے اُس نے اپنے نقطہ خیال کا صاف صاف اعلان کر دیا۔  
 داور اس کے بعد سے وہ کانگریس کے ساتھ  
 اعلانوں کا ایک اہم اور ضروری حصہ بن گئی۔ یہ گویا اس بارے میں ہمارا ایک سوچا  
 سمجھا ہوا فیصلہ تھا، جو ہم نے دنیا کے سامنے رکھ دیا۔  
 ان تجویزوں کے ذریعہ ہم نے دنیا کے سامنے ایک ہی وقت میں دو باتوں کا  
 اعلان کیا تھا۔

سب سے پہلی بات جسے میں نے ہندوستانی سیاست کے ایک نئے رنگ سے  
 تعبیر کیا ہے۔ ہمارا یہ احساس ہے کہ ہم اپنی آج کل کی مجبوری کی حالت میں بھی دنیا کی  
 سیاسی صورت حال سے الگ تھلگ نہیں رہ سکتے۔ یہ ضروری ہے کہ اپنے مستقبل کی  
 راہ بتاتے ہوئے ہم صرف اپنے چاروں طرف ہی نہ دیکھیں بلکہ اس سے باہر کی دنیا پر  
 بھی براہ نظر رکھیں۔ زمانہ کی ہیشمار تبدیلیوں نے ملکوں اور قوموں کو اس طرح ایک  
 دوسرے سے نزدیک کر دیا ہے۔ اور فکر و عمل کی لہر میں ایک گوشے میں اُبھر کر اس تیزی  
 کے ساتھ دوسرے گوشوں پر اپنا اثر ڈالنا شروع کر دیتی ہیں، کہ آج کل کی حالت میں  
 ممکن نہیں۔ ہندوستان اپنے مسئلوں کو صرف اپنی چار دیواری کے اندر ہی بند رکھ کر سوچ  
 سکے۔ یہ ناگزیر ہے کہ باہر کے حالات، ہمارے حالات پر فوری اثر ڈالیں۔ اور ناگزیر  
 ہے کہ ہماری حالتوں اور فیصلوں سے دنیا کی حالتوں اور فیصلوں پر اثر پڑے۔ یہی  
 احساس تھا جس نے اس فیصلہ کی شکل اختیار کی۔ ہم نے ان تجویزوں کے ذریعہ اعلان  
 کیا کہ یورپ میں جمہوریت اور انفرادی اور قومی آزادی کے خلاف فیشریزم اور نازی  
 ازم کی جو ارجحائی (Reactionary) رتی و کشتری تحریکیں روز بروز طاقت  
 پکڑتی جاتی ہیں۔ ہندوستان انھیں دنیا کی ترقی اور امن کے لئے ایک عالمگیر خطرہ تصور  
 کرتا ہے اور اس کا دل و دماغ ان قوموں کے ساتھ ہے جو جمہوریت اور آزادی کی



حفاظت میں ان تحریکوں کا مقابلہ کر رہی ہیں۔

لیکن جب فیضی ازم اور ناستی ازم کے خطروں کے خلاف ہمارا دماغ جابجا رہتا تو ہمارے لئے ناممکن تھا کہ ہم اس پرانے خطرے کو بھلا دیتے۔ جو ان نئی قوتوں سے کہیں زیادہ قوموں کے امن اور آزادی کے لئے سہلک ثابت ہو چکا ہے اور جس نے فی الحقیقت ان نئی اجتماعی تحریکوں کی پیدائش کا سارا مواد ہم پہنچایا ہے۔ میرا اشارہ برطانیہ کی سامراجی قوت کی طرف ہے۔ اسے ہم ان نئی اجتماعی قوتوں کی طرح دوسرے نہیں دیکھتے ہیں یہ خود ہمارے گھر پر قبضہ جائے ہمارے سامنے کھڑی ہے اس لئے ہم نے صاف صاف لفظوں میں یہ بات بھی کہہ دی کہ اگر یورپ کی اس نئی کش مکش نے لڑائی کی شکل اختیار کر لی تو ہندوستان جو اپنے آزاد ارادے اور آزاد پسند سے محروم کر دیا گیا ہے اس میں کوئی حصہ نہیں لے گا۔ وہ صرف اسی حالت میں حصہ لے سکتا ہے جبکہ اسے اپنی آزاد مرضی اور پسند سے فیصلہ کرنے کی حیثیت حاصل ہو۔ وہ ناستی ازم اور فیضی ازم سے بیزار ہے مگر اس سے بھی زیادہ برطانوی شہنشاہیت سے بیزار ہے اگر ہندوستان اپنی آزادی کے قدرتی حق سے محروم رہتا ہے تو اس کے صاف معنی یہ ہیں کہ برطانوی شہنشاہیت اپنی تمام ہودا یعنی خصوصیتوں کے ساتھ زندہ موجود ہے اور ہندوستان کسی حالت میں تیار نہیں کہ برطانوی شہنشاہی کی فتحمندیوں کے لئے مدد دے

یہ دوسری بات یہی تھی جس کا یہ تجویزیں لگاتار اعلان کرتی رہیں۔

یہ تجویزیں کانگریس کے اجلاس لکھنؤ سے لیکر اگست ۱۹۴۵ء تک منظور ہوتی رہیں اور لڑائی کی تجویزوں کے نام سے مشہور ہیں۔

کانگریس کے یہ تمام اعلان برٹش گورنمنٹ کے سامنے تھے کہ اچانک اگست ۱۹۴۵ء کے تیسرے ہفتے میں لڑائی کے بادل گر جئے اور ۳۰ ستمبر کو خود لڑائی بھی شروع ہو گئی۔ اب میں اس واقعہ پر ایک لمحہ کے لئے آپ کو آگے بڑھنے سے روکوں گا اور درخواست

کروں گا کہ ذرا پیچھے ہٹ کر دیکھیے۔ پچھلے اگست کو آپ نے کتنی حالات میں جھوٹا ہے۔

برطانوی حکومت نے گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ ۱۹۴۷ء ہندوستان کے سربراہان

اور حسب معمول دنیا کو یہ باور کرانے کی کوشش کی کہ اس نے ہندوستان کو اس کے قومی حق کی ایک بہت بڑی قسم دے دی ہے کانگریس کا فیصلہ اس بارے میں دنیا کو معلوم ہے۔

تاہم اس نے کچھ غصہ کے لئے دم لینے کا ارادہ کیا۔ اور اس پر آمادہ ہو گئی کہ ایک

خاص شرط کے ساتھ وزارتوں کا قبول کرنا منظور کرے اب گیارہ صوبوں میں سے آٹھ صوبوں

میں اسکی وزارتیں کامیابی کے ساتھ کام کر رہی تھیں اور یہ بات خود برطانوی حکومت کے

حق میں تھی۔ کہ اس حالت کو جس قدر زیادہ مدت تک قائم رکھا جاسکتا ہے قائم رکھے۔ ساتھ

ہی صورت حال کا ایک دوسرا پہلو بھی تھا جہاں تک لڑائی کی ظاہری صورت کا تعلق ہے

ہندوستان صاف صاف لفظوں میں نانسی جے مینی سے اپنی بیزاری کا اعلان کر چکا تھا۔ اس کی

ہمدردیاں جمہوریت پسند کرنے والی قوموں کے ساتھ تھیں۔ اور صورت حال کا یہ پہلو بھی

برطانوی حکومت کے حق میں تھا۔ ایسی حالت میں قدرتی طور پر یہ توقع کی جاسکتی تھی کہ اگر

برطانوی حکومت کی پُرانی سامراجی ذہنیت

ہوتی ہے تو کم از کم ڈبلیو جی

کہ اس موقع پر اپنا پرانا ڈھنگ بدلے۔ اور ہندوستان کو ایسا محسوس کرنے کا موقع ملے کہ اب

وہ ایک بدلی ہوئی آب و ہوا میں سانس لے رہا ہے لیکن ہم سب کو معلوم ہے کہ اس موقع پر برطانوی

حکومت کا طریقہ کیا رہا ہے۔ تبدیلی کی کوئی ذرا سی ہرچھائیں بھی اس پر پڑتی ہوئی دکھائی دیا

دی۔ ٹھیک اُسی طرح جیسا کہ اس کے سامراجی مزاج ڈیرہ صدی سے خالص رہے اس نے اپنے

طرز عمل کا فیصلہ کر لیا اور بغیر اس کے کہ کسی شکل اور کسی درجہ تک بھی ہندوستان کو اپنی ملے

ظاہر کرنے کا موقع نہ دیا گیا ہو۔ لڑائی میں اس کے شامل ہو جانیکا اعلان کر دیا گیا۔ اس بات تک

کی ضرورت محسوس نہیں کی گئی کہ ان نمائندہ اسمبلیوں کی کو اپنی ملے ظاہر کرنا موقع دیا جائے

جسے خود برطانوی حکومت نے اپنی سیاسی بخششوں کی نمائش کرتے ہوئے ہندوستان کے سر تقیاد  
تمام دنیا کی طرح ہمیں بھی معلوم ہے کہ اس موقع پر برٹش امپائر کے تمام ملکوں کو اپنے  
اپنے طرز عمل کے فیصلہ کا کس طرح موقع دیا گیا تھا۔ کنیڈا، آسٹریلیا۔ نیوزی لینڈ۔ جنوبی افریقہ  
آئر لینڈ۔ سب لڑائی میں شریک ہو نیکا فیصلہ اپنی اپنی قانون ساز مجلسوں میں بغیر کسی باہر کی  
مداخلت کے کیا۔ اتنا ہی نہیں بلکہ آئر لینڈ نے شریک ہونے کی جگہ غیر جانبدار رہنے کا فیصلہ کیا  
اور اُس کے اس فیصلہ پر برطانیہ کے کسی باشندے کو تعجب نہیں ہوا۔ مسٹر ویلر نے برطانیہ کے  
ہمسایہ میں کھڑے ہو کر صاف صاف کہہ دیا تھا کہ جب تک آسٹریڈ  
اطمینان طریقہ پر سٹے نہیں ہوتا۔ وہ برطانیہ کی مدد کرنے سے انکار کرتا ہے۔

لیکن برطانوی نوآبادیوں کے اس پورے مرقع میں ہندوستان کی جگہ کہاں کہاں  
دیر ہی ہے؟ جس ہندوستان کو آج یہ قیمتی خوش خبری سنائی جا رہی ہے کہ اُسے برطانوی حکومت  
کے فیاض ہاتھوں سے جلد مگر کسی نامعلوم زمانے میں برطانوی نوآبادیوں  
کا درجہ دہلیے والا ہے اس کی ہمتی کا کیونکر اعتراف کیا گیا؟ اس طرح کہ اُسے  
دنیا کی تاریخ ہی شاید سب سے بڑی بننے والی لڑائی میں اچانک ٹھیکر دیا گیا۔ بغیر اس کے کہ اُسے  
معلوم بھی ہوا ہو کہ وہ لڑائی میں شریک ہو رہا ہے۔

صرف یہی ایک واقعہ اس کے لئے کافی ہے کہ برطانوی حکومت کے موجودہ مزاج اور  
روح کو ہم اس کے اصلی رنگ و روپ میں دیکھ لیں مگر نہیں، ہمیں جلدی ہنس کر ناچا ہے جس  
اور موقع بھی پیش آنے والے ہیں۔ وہ وقت دور نہیں جب ہم اسے اور زیادہ نزدیک کر  
اور زیادہ بے پردہ دیکھنے لگیں گے۔

۱۹۱۴ء کی لڑائی کی پہلی جنگاری بلقان کے ایک گوشہ میں سلگی تھی۔ اس لئے جنگ  
اور فرانس نے چھوٹی قوموں کے حقوق کا نعرہ لگانا شروع کر دیا تھا پھر یادش بخیر۔ پریسڈنٹ  
ولسن کے چوکھٹے دنیا کے سامنے آئے اور ان کا جو کچھ حشر ہوا۔ دنیا کو معلوم ہے اس مرتبہ صورت

حال دوسری تھی۔ پہلی لڑائی کے بعد انگلستان اور فرانس نے اپنی فتنہ دہی کے نئے میں محمود ہو کر جو طرز عمل اختیار کیا تھا۔ اس کا لازمی نتیجہ تھا کہ ایک نیا رد فعل د  
 ہو جائے۔ وہ شروع ہوا اس نے اٹلی میں فیشلزم اور جرمنی میں ناسیسم کا روپ اختیار کیا اور وحشیانہ طاقت کی بنیادوں پر بے روک آخریت د  
 امن اور آزادی کو چیلنج دینے لگی۔ جب یہ صورت حال پیدا ہوئی تو قدرتی طور پر دونی صفیں دنیا کے سامنے آنکھڑی ہوئیں، ایک جمہوریت اور آزادی کا ساتھ دینے والی، دوسری ارتجاعی قوتوں کو اس کے بڑھانے والی اور اس طرح لڑائی کا ایک نیا نقشہ بنا شروع ہو گیا۔ مسٹر چمبرلین کی حکومت جس کے لئے فیشلسٹ اٹلی اور نازی جرمنی سے کہیں زیادہ سودیٹ روس کی بھی ناقابل برداشت تھی، اور جو اسے برطانیہ ساحراج کے لئے ایک زندہ چیلنج سمجھتی تھی۔ تین برس تک اس منظر کا تماشا دیکھتی رہی۔ اتنا ہی نہیں، بلکہ اس نے اپنے طرز عمل کے کھلے طور پر فیشلسٹ اور نازی قوتوں کی جراتیں ایک کے بعد ایک بڑھائیں۔ بے سبب۔ اسپین۔ آسٹریلیا۔ چیکو سلاواکیہ اور آلبانیہ کی ہستیاں ایک کے بعد ایک دنیا کے نقشے سے مٹتی گئیں۔ اور برطانوی حکومت نے اپنی ڈنگمگائی ہوئی پالیسی سے انھیں دفن کرنے میں برابر مدد دی۔ لیکن جب اس طرز عمل کا قدرتی نتیجہ آپسے انتہائی شکل میں ابھر آیا۔ اور نازی جرمنی کا قدم بے روک آگے بڑھنے لگا تو برطانوی حکومت بالکل بے بس ہو گئی۔ اسے لڑائی کے میدان میں اتنا بڑا۔ کیونکہ اگر اب نہ اترتی تو جرمنی کی طاقت برطانوی شہنشاہی کے لئے ناقابل برداشت ہو جاتی۔ اب چھوٹی قوتوں کی آزادی کے پرانے نعروں کی جگہ جمہوریت، آزادی اور عالمگیر امن کے نئے نعروں نے لی۔ اور تمام دنیا ان صداؤں سے گونجنے لگی۔ ستمبر کا اعلان جنگ انگلستان اور فرانس نے ان ہی صداؤں کی گونج میں کیا۔ اور دنیا کی ان تمام بحین ردحوں نے جو یورپ کی نئی ارتجاعی قوتوں کی وحشیانہ زور آزمائیوں اور عالمگیر بد امنی کے عذاب سے حیران اور سرایمہ ہو رہی تھیں ان خوشنما صداؤں پر کان لگا دئے۔

## کانگریس کا مضابطہ

۳۱ ستمبر ۱۹۳۰ء کو لڑائی کا اعلان ہوا۔ اور ۷ ستمبر کو آل انڈیا کانگریس ورکنگ کمیٹی وارد ہا میں اکٹھی ہوئی تاکہ صورت حال پر غور کرے۔ ورکنگ کمیٹی نے اس موقع پر کیا کیا؟ کانگریس کے وہ تمام اعلان اس کے سامنے تھے، جو مسٹر سے لگنا رہتے رہے ہیں۔ اعلان جنگ کے بارے میں جو طرز عمل اختیار کیا گیا تھا وہ بھی اس کی نگاہوں سے اوجھل نہیں رہتا۔ یقیناً اسے ملامت نہیں کیا جاسکتا تھا۔ اگر وہ کوئی ایسا فیصلہ کر دیتی جو صورت حال کا منطقی نتیجہ تھا۔ لیکن اس نے پوری احتیاط کے ساتھ اپنے دل و دماغ کی نگرانی کی۔ اس نے وقت کے ان تمام چیزوں سے جو تیز رفتاری کا تقاضہ کر رہے تھے اپنے کانوں کو بند کر لیا اس نے معاملے کے تمام پہلوؤں پر پورے سکون کے ساتھ غور کر کے وہ قدم اٹھایا جسے آج ہندوستان سراٹھا کر دنیا کہہ سکتا ہے کہ اس صورت حال میں اس کے لئے وہی ایک ٹھیک قدم تھا۔ اس نے اپنے سارے فیصلے ملتوی کر دیئے۔ اس نے برطانوی حکومت سے سوال کیا کہ وہ اپنا فیصلہ دنیا کے سامنے رکھ دے جس پر نہ صرف ہندوستان کا۔ بلکہ دنیا کے امن و انصاف کے سارے مقصدوں کا فیصلہ موقوف ہے۔ اگر اس لڑائی میں شریک ہونے کی ہندوستان کو دعوت دی گئی ہے تو ہندوستان کو معلوم ہونا چاہیے کہ یہ لڑائی کیوں لڑی جا رہی ہے؟ اس کا مقصد کیا ہے؟ اگر انسانی ہلاکت کی اس سب سے بڑی المناکی (کا بھی دہی نتیجہ نکالنے والا نہیں ہے جو پچھلی لڑائی کا مکمل چکا ہے۔ اور یہ واقعی اس لئے لڑی جا رہی ہے کہ آزادی، جمہوریت اور امن کے ایک نئے نظم (اسے دنیا کو آشنا کیا جائے۔ تو پھر یقیناً ہندوستان کو اس مطالبہ کا حق حاصل ہے کہ وہ معلوم کرے۔ خود اس کی قیمت پر ان مقصدوں کا کیا اثر پڑے گا؟

ورکنگ کمیٹی نے اپنے اس مطالبہ کو ایک مفصل اعلان کی صورت میں مرتب کیا اور ۲۸ ستمبر

۱۹۳۹ء کو یہ شائع ہو گیا۔ اگر میں امید کروں کہ یہ اعلان ہندوستان کی نئی سیاسی تاریخ میں اپنے لئے ایک مناسب جگہ کا مطالبہ کرے گا۔ تو مجھے یقین ہے کہ میں آبنوالے موڑنے کوئی بجا توقع نہیں کر رہا ہوں۔ یہ سچائی اور معقولیت کا ایک سادہ مگر ناقابلِ ردِ نوشتہ ہے جس کو صرف مسلح طاقت کا بے پروا گھمنڈ ہی رد کر سکتا ہے اس کی آواز اگرچہ ہندوستان میں ابھی لیکن فی الحقیقت یہ صرف ہندوستان ہی کی آواز نہ تھی۔ یہ عالمگیر انسانیت کی زنجی ہمدردوں کی چیخ تھی، پچیس برس ہوئے کہ دنیا بربادی اور ہلاکت کے ایک سب سے بڑے عذاب میں جسے تاریخ نے نگاہیں دیکھ چکی ہیں، مبتلا کی گئی۔ اور صرف اس لئے مبتلا کی گئی تاکہ اسکے بعد اس سے بھی زیادہ ایک سخت عذاب کی تیاریوں میں لگ جائے مگر در قوموں کی آزادی، امن کی ضمانت، خود اختیاری فیصلہ، ہتھیاروں کی حد بندی، بین الاقوامی پنچائیت کا قیام، یہ اور اسی طرح کے سارے اونچے اور خوشنام مقصدوں کی صدائوں کو قبول کے کاؤں پر جادو کیا گیا۔ ان کے دلوں میں امتیازیں لگائی گئیں۔ مگر بالآخر بحیثیتِ بھلا، ہر صد اذیب نکلی۔ ہر جلوہ خواب خیال ثابت ہوا آج پھر قوموں کے گلوں کو خون اور آگ کی ہولناکیوں میں دکھایا جا رہا ہے، کیا معقولیت اور حقیقت کی موجودگی سے ہمیں اس درجہ بالواس ہونا چاہیے کہ ہم موت اور بربادی کے سیلاب میں کودنے سے پہلے یہ بھی معلوم نہیں کر سکے کہ یہ سب کچھ کیوں ہو رہا ہے اور خود ہماری قیمت پر اس کا کیا اثر پڑے گا۔؟

## برطانوی حکومت کا جواب اور کانگریس کا پہلا قدم

کانگریس کے اس مطالبہ کے جواب میں برطانوی حکومت کی جانب سے بیانوں کا ایک سلسلہ شروع ہو گیا جو ہندوستان اور انگلستان میں ہوتے رہے اس سلسلہ کے لئے پہلی کڑی والٹر نے ہند کا وہ اعلان ہم پہنچاتا ہے، جو ۱۰ اکتوبر کو دہلی سے شائع ہوا۔ یہ اعلان جو شاید حکومت ہند کے سرکاری علم ادب کے اچھے نمونے انداز، اور تھکا دینے والی طوالت کا سب سے زیادہ مکمل

نمونہ ہے، صفحہ کے صفحہ پڑھ جائیکے بعد بھی، اس قدر بتانے پر بشکل آمادہ ہوتا ہے کہ لڑائی کے مقصد کے لئے برطانوی وزیر اعظم کی ایک تقریر پڑھنی چاہیے۔ جو صرف یوروپ کے امن اور بین القوامی رشتوں کی درستگی کا ذکر کرتی ہے۔ ”جمہوریت“ اور ”قوموں کی آزادی“ کے لفظ اس میں نہیں ڈھونڈے جاسکتے۔ جہاں تک ہندوستان کے مسئلہ کا تعلق ہے۔ وہ ہمیں بتاتا ہے کہ برطانوی حکومت نے ۱۹۱۵ء کے قانون کی تمہید میں اپنی جس پالیسی کا اعلان کیا تھا اور جس کا نتیجہ ۱۹۴۷ء کے قانون کی شکل میں نکلا، آج بھی وہی پالیسی اس کے سامنے ہے۔ اس سے زیادہ اور اس سے بہتر وہ کہہ نہیں سکتی۔

۱۰۔ اکتوبر ۱۹۴۹ء کو دائرہ کے اعلان شائع ہوا۔ اور ۲۲ اکتوبر کو ورکنگ کمیٹی اس پر غور کرنے کے لئے وارد ہائیں بھیجی۔ وہ بغیر کسی بحث کے اس نتیجہ پر پہنچی کہ یہ جواب کسی طرح بھی لئے مطمئن نہیں کر سکتا۔ اور اب اُسے اپنا وہ فیصلہ بلا تامل کر دینا چاہیے۔ جو اس وقت تک اس نے ملتوی کر رکھا تھا جو فیصلہ کمیٹی نے کیا۔ وہ اسکی تجویز کے لفظوں میں یہ ہے۔

”ان حالات میں کمیٹی کے لئے ممکن نہیں کہ وہ برطانوی حکومت کی سربراہی پالیسی کو منظور کرے۔ کمیٹی کا نگرین وزارتوں کو ہدایت کرتی ہے کہ جو راہ اب ہمارے سامنے کھل گئی ہے، اسکی طرف بڑھتے ہوئے بطور ایک ابتدائی قدم کے اپنے اپنے صوبوں کی حکومتوں سے مستعفی ہو جائیں۔“

چنانچہ آٹھوں صوبوں میں وزارتوں نے استعفیٰ اوسے دیا۔ یہ تو اس سلسلہ کی ابتدا تھی۔ اب دیکھنا چاہیے کہ یہ سلسلہ زیادہ سے زیادہ ترقی کر کے کہاں تک پہنچتا ہے؟ دائرہ کے ہند کا ایک کمیونک جوہ رفروسی کو دہلی سے شائع ہوا اور جو اس گفتگو کا خلاصہ بیان کرتا ہے۔ جو ہر تاجا گاندھی سے ہوئی تھی اور پھر خود ہر تاجا گاندھی کا بیان جو انہوں نے ۶ رفروسی کو شائع کیا اس کی آخری کڑی بھی جاسکتی ہے اس کا خلاصہ ہم سب کو معلوم ہے۔ برطانوی حکومت اس بات کی پوری خواہش رکھتی ہے کہ ہندوستان جلد سے جلد وقت میں جو صورت حال کے لحاظ سے

ممکن ہو برطانوی نوآبادیوں کا درجہ حاصل کرے۔ اور درمیانی زمانہ کی مدت جہاں تک ممکن ہو کم کی جائے مگر وہ ہندوستان کا یہ حق ماننے کے لئے تیار نہیں کہ بغیر باہر کی مداخلت کے واپس اپنا دستور اسی (کانٹنٹی ٹوشن) خود اپنے چٹے ہوئے نامزدوں کے ذریعہ بنا سکتا ہے اور اپنی قسمت کا فیصلہ کر سکتا ہے۔ دوسرے لفظوں میں برطانوی حکومت ہندوستان کے لئے خود اختیاری فیصلے کا حق تسلیم نہیں کر سکتی۔

حقیقت کی ایک چھوٹ سے دکھائیے کہ اسرارِ اطمینان کس طرح نابود ہو گیا؟ کچھ چار برسوں سے جمہوریت اور آزادی کی حفاظت کے نعروں سے دنیا گونج رہی تھی۔ انگلستان اور فرانس کی حکومتوں سے زیادہ ذمہ دار زبانیں اس بارے میں جو کچھ کہتی رہی ہیں وہ ابھی اس قدر تازہ ہیں کہ یاد دلانے کی ضرورت نہیں۔ مگر جو ہندی ہندوستان نے یہ سوال اٹھایا حقیقت کو بے پردہ ہو کر سامنے آ جانا پڑا۔ اب ہمیں بتایا جاتا ہے کہ قوموں کی آزادی کی حفاظت بلاشبہ لڑائی کا مقصد ہے مگر اس کا دائرہ یورپ کی جغرافیائی حدوں سے باہر نہیں جاسکتا، ایشیا اور افریقہ کے باشندوں کو یہ جرات نہیں کرنی چاہیے کہ امتیازی نگاہ اٹھائیں سڑچرچر لین نے ۲۴ فروری کو برٹش گیم میں تقریر کرتے ہوئے یہ حقیقت اور زیادہ واضح کر دی ہے اگرچہ ان کی تقریر سے پہلے بھی ہمیں اس بارے میں کوئی شبہ نہ تھا انہوں نے ہمارے لئے برطانوی حکومت کے صاف طرز عمل کے ساتھ صاف قول بھی ہم پر بھجوا دیا۔ وہ لڑائی کے برطانوی مقاصد کا اعلان کرتے ہوئے دنیا کو یہ یقین دلانے ہیں: ہماری لڑائی اس لئے ہے کہ ہم اس امر کی ضمانت حاصل کر لیں کہ یورپ کی چھوٹی قومیں آئندہ اپنی آزادی کو بے جا زیادتیوں کی دیکھ بھال سے بالکل محفوظ پائیں گی۔

برطانوی حکومت کا یہ جواب اس موقع پر اگرچہ برطانوی زبان سے بھلا ہے مگر یہ حقیقت وہ اپنی قسم میں خالص برطانوی نہیں ہے بلکہ ٹھیک ٹھیک براعظمِ یورپ کی اس عام ذہنیت کی ترجمانی کر رہا ہے جو تقریباً دو صدیوں سے دنیا کے سامنے رہی ہے اٹھارویں اور انیسویں



صدی میں انسان کے انفرادی و اجتماعی آزادی کے جس قدر اصول قبول کئے گئے ان کے مطالبے کا حق صرف یورپی قوموں ہی کے لئے خاص سمجھا گیا۔ اور یورپ کی قوموں میں بھی مسیحی یورپ کے تنگ دائرے سے کبھی باہر نہ جاسکا۔ آج بیسویں صدی کے درمیانی عہد میں دنیا اس قدر بدل چکی ہے کہ پچھلی صدی کے فکر و عمل کے نقشے تاریخ کی پرانی کہانیوں کی طرح سامنے آتے ہیں اور ہمیں ان نشانوں کی طرح دکھائی دیتے ہیں۔ جنہیں ہم بہت دور پیچھے چھوڑ آئے لیکن ہمیں تسلیم کرنا چاہیے کہ کم از کم ایک انسان اب بھی بھی ہمارے پیچھے نہیں ہے وہ ہمارے ساتھ ساتھ آ رہا ہے۔ وہ انسانی حقوق کے لئے یوروپ کا امتیازی نشان ہے۔

ٹھیک ٹھیک معاملہ کا ایسا ہی نقشہ ہندوستان کے سیاسی اور قومی حق کے سوال نے بھی ہمارے سامنے پیش کر دیا ہے۔ ہم نے جب اعلان جنگ کے بعد یہ سوال اٹھایا کہ لڑائی کا مقصد کیا ہے اور ہندوستان کی قسمت پر اس کا کیا اثر پڑنے والا ہے؟ تو اس بات سے ہم بے خبر نہ تھے کہ برطانوی حکومت کی پالیسی سوائے اور سوائے میں کیا رہ چکی ہے۔ ہم معلوم کرنا چاہتے تھے کہ سوائے کی اس دنیا میں جو دونوں کے اندر صدیوں کی چال سے بدلتی اور چلتی ہوئی دوڑ رہی ہے۔ ہندوستان کو برطانوی حکومت کس جگہ سے دیکھنا چاہتی ہے اس کی جگہ اب بھی بدلی ہے یا نہیں؟ ہمیں صاف جواب مل گیا کہ نہیں بدلی۔ وہ اب بھی اپنے سامراجی مزاج میں کوئی تبدیلی پیدا نہیں کر سکی ہے۔ ہمیں یقین دلایا جاتا ہے کہ برطانوی حکومت بہت زیادہ اس کی خواہشمند ہے کہ ہندوستان جہاں تک جلد ممکن ہو نوآبادیات کا درجہ حاصل کرے ہمیں معلوم تھا کہ برطانوی حکومت نے اپنی یہ خواہش ظاہر کی ہے۔ اب میں یہ بات بھی معلوم ہو گئی کہ وہ اس کی بہت زیادہ خواہشمند ہے مگر سوال برطانوی حکومت کی خواہش اور اس کی خواہش کے مختلف درجوں کا نہیں ہے صاف اور سادہ سوال ہندوستان کے حق کا ہے۔ ہندوستان کو یہ حق حاصل ہے یا نہیں

کہ وہ اپنی قسمت کا خود فیصلہ کرے؟ اسی سوال کے جواب پر وقت کے سامنے سوالوں کا جواب موقوف ہے۔ ہندوستان کے لئے یہ سوال بنیاد کی اصلی اینٹ ہے۔ وہ اسے نہیں ہٹے دیگا۔ اگر یہ ہل جائے تو اس کی قومی ہستی کی ساری عمارت ہل جائے گی؟ جہاں تک لڑائی کے سوال کا تعلق ہے وہاں اس لئے صورت حال بالکل واضح ہوئی ہے۔ برطانوی سامراج کا چہرہ اس لڑائی کے اندر بھی اسی طرح صاف صاف دیکھ رہے ہیں۔ جس طرح ہم نے پچھلی لڑائی میں دیکھا تھا۔ ہم تیار نہیں کہ اس چہرے کی فتمندیوں کے لئے لڑائی میں حصہ لیں۔ ہمارا مقصد بالکل صاف ہے۔ ہم اپنی محکومیت کی عمر بڑھانے کے لئے برطانوی سامراج کو زیادہ طاقتور اور زیادہ فتمند نہیں دیکھنا چاہتے۔ ہم ایسا کرنے سے صاف صاف انکار کرتے ہیں۔ ہماری راہ یقیناً بالکل اس کے مقابل سمت جاری ہے

## ہم آج کہاں کھڑے ہیں

اب ہم اُس جگہ پر واپس آجائیں جہاں سے ہم چلے تھے۔ ہم نے اس سوال پر غور کرنا چاہا تھا کہ ستمبر کے اعلان جنگ کے بعد جو قدم ہم اٹھا چکے ہیں اس کا رخ کس طرف ہے۔ اور ہم آج کہاں کھڑے ہیں۔ ہم یقین کرتا ہوں کہ ان دونوں سوالوں کا جواب اس وقت ہم میں سے ہر شخص کے دل میں اس طرح صاف صاف ابھر آیا ہوگا۔ کہ اب اُسے صرف نہ بانوں تک پہنچنا ہی باقی رہ گیا ہے۔ یہ ضروری نہیں کہ آپ کے لب ہلیں۔ میں آپ کے دلوں کو ہلتا ہوا دیکھ رہا ہوں۔ ہم نے عارضی تعاون کا جو قدم ستمبر میں اٹھا یا تھا۔ ہم نے اعلان جنگ کے بعد واپس لے لیا۔ اس لئے قدرتی طور پر ہمارا رخ ترک تعاون کی طرف تھا۔ ہم آج اس جگہ کھڑے ہیں جہاں ہمیں فیصلہ کرنا ہے کہ اس رخ کی طرف آگے بڑھیں یا پیچھے ہٹیں؟ جب قدم اٹھا یا جائے تو وہ رُک نہیں سکتا۔ اگر رُکے گا تو پیچھے ہٹے گا۔ ہم پیچھے ہٹنے سے انکار کرتے

ہیں۔ ہم صرف یہی کر سکتے ہیں کہ آگے بڑھیں۔ مجھے یہ یقین ہے کہ میں آپ سب کے دلوں کی آواز اپنی آواز کے ساتھ ملارہا ہوں۔ جب میں یہ اعلان کرتا ہوں کہ ہم لگے بڑھیں گے!

## باہمی مفاہمت

اس سلسلے میں قدرتی طور پر ایک سوال سامنے آتا ہے۔ تاریخ کا فیصلہ ہے کہ قوموں کی کشمکش میں ایک طاقت جب ہی اپنا قبضہ چھوڑ سکتی ہے۔ جبکہ دوسری طاقت اسے ایسا کرنے پر مجبور کر دے۔ اور معقولیت اور اخلاق کے اعلیٰ اصول افراد کا طرز عمل بدلنے رہے ہیں۔ مگر غلبہ جانی ہوئی قوموں کی خود غرضیوں پر کبھی اثر نہیں پڑا۔ آج بھی ہم عین بیسویں صدی کے درمیانی عہد میں دیکھ رہے ہیں کہ یورپ کی نئی اجتماعی قوموں نے کس طرح انسان کے انفرادی اور قومی حقوق کے تمام عقیدے تہہ وبالا کر دیئے اور انصاف اور معقولیت کی جگہ صرف وحشیانہ طاقت کی دلیل فیصلوں کے لئے اکیلی دلیل رہ گئی۔ لیکن ساتھ ہی جہاں دنیا تصویر کا یہ بالوس رخ اُبھار رہی ہے وہاں امید کا ایک دوسرا رخ بھی نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ ہم دیکھ رہے ہیں کہ بلا امتیاز دنیا کے بشمار انسانوں کی ایک نئی عالمگیر بیداری بھی ہے۔ جو نہایت تیزی کے ساتھ ظہور اُبھار رہی ہے یہ دنیا کے پرلے نظم کی نامرادیوں سے تھک گئی ہو اور معقولیت انصاف اور امن کے ایک نئے نظم کے لئے بے قرار ہے۔ دنیا کی یہ نئی بیداری جس نے پچھلی لڑائی کے بعد سے انسانی رعوں کی گہرائیوں میں کروٹ بدلنا شروع کر دیا تھا اب روز بروز دباؤوں اور زبانوں کی سطح پر ابھر رہی ہے اور ایسی حالت میں کیا یہ بات وقت کے امکانوں کے دائرے سے باہر تھی کہ تاریخ میں اس کے پُرانے فیصلوں کے خلاف ایک نئے فیصلے کا اضافہ ہوتا؟ کیا ممکن نہیں کہ دنیا کی دُور بڑی قومیں

جہیں حالات کی رفتار نے حکومت اور حکومت کے رشتے سے جمع کر دیا تھا۔ اُنہو کے لئے معقولیت انصاف اور امن کے رشتوں سے اپنا نیا تعلق جوڑنے کے لئے تیار ہو جائیں عالمگیر جنگ کی مایوسیاں کس طرح اُمیدوں کی ایک نئی زندگی میں بدل جائیں معقولیت اور انصاف کے دور کی ایک نئی صبح کس طرح دنیا کو ایک نئے سورج کا پیام دینے لگتی۔ انسانیت کی کیسی بے مثال اور عالمگیر فتح پڑی ہوئی۔ اگر آج برطانی قوم سر اٹھا کر دنیا سے کہہ سکتی کہ اس نے تاریخ میں ایک نئی مثال بڑھانے کا کام انجام دیا ہے! یقیناً یہ ناممکن نہیں ہے۔ مگر دنیا کی تمام دشواریوں سے کہیں دشوار ہے۔

وقت کی ساری پھیلی ہوئی اندھیاریوں میں انسانی فطرت کا یہی ایک روشن پہلو ہے جو جہاں تاج کی عظیم روح کو کبھی تھکنے نہیں دیتا۔ وہ باہمی مفاہمت کے دروازے میں جوان پر کھولا جاتا ہے بغیر اس کے کہ اپنی جگہ کو ذرا بھی کمزور محسوس کریں بلا تامل قدم رکھنے کے لئے تیار ہو جاتے ہیں۔ برطانوی کا بنیہ کے متعدد دمیریوں نے لڑائی کے بعد دنیا کو یہ یقین دلانے کی کوشش کی ہے۔ کہ برطانوی سامراج کا پھللا دور اب ختم ہو چکا، اور آج برطانوی قوم صرف امن اور انصاف کے مقصدوں کو اپنے سامنے رکھتی ہے ہندوستان سے بڑھ کر اور کوئی ملک ہو سکتا ہے۔ جو اُن کسی ایسے اعلان کا استقبال کرتا؛ لیکن واقعہ یہ ہے کہ باوجود ان اعلانوں کے برطانوی سامراج آج بھی اسی طرح امن و انصاف کی راہ رو کے کھڑا ہے۔ جس طرح لڑائی سے پہلے تھا ہندوستان کا مطالبہ اس طرح کے تمام دعوؤں کے لئے ایک حقیقی کسوٹی بنتی ہوئی کسوٹی پر کسے گئے اور اپنی سچائی کا ہمیں یقین نہ دلا سکے۔

## ہندوستان کا سیاسی مستقبل اور اقلیتیں

جہاں تک وقت کے اصلی سوال کا تعلق ہے، معاملہ اس کے سوا کچھ نہیں جو

جو میں نے اختصار کے ساتھ آپ کے سامنے رکھ دیا۔ گذشتہ ستمبر میں جب اعلان جنگ کے بعد کانگریس نے اپنا مطالبہ ترتیب دیا، تو اس وقت ہم میں سے کسی شخص کے وہم و گمان میں بھی یہ بات نہیں گذری تھی۔ کہ اس صاف اور سادہ مطالبہ میں جو ہندوستان کے نام پر کیا گیا ہے اور جس سے ملک کے کسی فرقہ اور کسی گروہ کو بھی اختلاف نہیں ہو سکتا۔ فرقہ دارانہ مسئلہ کا سوال اٹھایا جائے گا۔ بلاشبہ ملک میں ایسی جماعتیں موجود ہیں۔ جو سیاسی جدوجہد کے میدان میں وہاں تک نہیں جاسکتیں۔ جہاں تک ملک کی آزادی اور اس صحیح قدرتی حق کے اعتراف کا تعلق ہے۔ ہندوستان کی ذہنی بیداری اب ان ابتدائی منزلوں سے بہت دور نکل چکی کہ ملک کا کوئی گروہ بھی اس مقصد سے مخالفت کرنے کی جرأت کر سکے وہ جماعتیں بھی جو اپنے طبقہ دکلاں کے خاص مفاد کے تحفظ کے لئے مجبور ہیں کہ موجودہ سیاسی صورت حال کی تبدیلی کے خواہش مند نہ ہوں۔ وقت کی عام آب و ہوا کے تقاضے سے بے بس ہو رہی ہیں۔ اور انھیں بھی ہندوستان کی سیاسی منزل مقصود کا اعتراف کرنا پڑتا ہے۔ تاہم جہاں وقت کے آزمائشی سوال نے صورت حال کے دوسرے گوشوں پر سے پردے اٹھا دیئے۔ وہاں اس گوشہ کو بھی بے نقاب کر دیا۔ ہندوستان اور انگریز، دونوں جگہ یکے بعد دیگرے اس طرح کی کوششیں کی گئیں کہ وقت کے سیاسی سوال کے فرقہ دارانہ مسئلہ کے ساتھ غلط ملط کر کے سوال کی اصلی حیثیت مشتبه کر دی جائے۔ بار بار دنیا کو یقین دلانے کی کوشش کی گئی۔ کہ ہندوستان کے مسئلہ کے حل کی راہ میں اقلیتوں کا مسئلہ خارج ہو رہا ہے۔

اگرچہ پچھلے ڈیڑھ سو برس کے ہندوستان میں برطانوی شہنشاہی کا یہ طرز عمل رہ چکا ہے کہ ملک کے باشندوں کے اندرونی اختلافات کو ابھار کر نئی نئی صفوں میں تقسیم کیا جائے اور پھر اُن ..... صفوں کو اپنی حکومت کے استحکام کے لئے کام میں لائے تو یہ ہندوستان کی سیاسی حکومت کا ایک قدرتی نتیجہ تھا۔ اور ہمارے لئے اب بے سود ہے کہ اس کی شکایت سے اپنے جذبات میں کڑواہٹ پیدا کریں۔ ایک اجنبی حکومت یقیناً اُس ملک کے اندرونی اتحاد کی خواہشمند نہیں ہو سکتی۔ جس کی اندرونی پھوٹ ہی اس کی موجودگی کے لئے سب سے بڑی ضمانت ہے۔ لیکن ایک ایسے زمانہ میں جبکہ دنیا کو یہ باور کرانے کی کوششیں کی جا رہی ہیں۔ کہ برطانوی شہنشاہیت کی ہندوستانی تاریخ کا بچپا دو ختم ہو چکا۔ یقیناً یہ کوئی بڑی توقع نہ تھی۔ اگر ہم برطانوی مدبروں سے امید رکھتے تھے کہ کم از کم اس گوشے میں وہ اپنے طرز عمل کو پچھلے عہد کی دماغی وراثت سے بچانے کی کوشش کریں گے لیکن پچھلے پانچ مہینوں کے اندر واقعات کی جو رفتار رہ چکی ہے اس نے ثابت کر دیا کہ ابھی ایسی امیدوں کے رکھنے کا وقت نہیں آیا۔ اور جس دور کی نسبت دنیا کو یقین دلایا جا رہا ہے۔ کہ ختم ہو گیا اسے ابھی ختم ہونا باقی ہے۔

بہر حال اب آپ خواہ کچھ ہی کہہ رہے ہوں لیکن ہم تسلیم کرتے ہیں کہ دنیا کے تمام ملکوں کی طرح ہندوستان ہی اپنے اندرونی مسائل رکھتا ہے۔ اور ان مسئلوں میں ایک اہم مسئلہ فرقہ وارانہ مسئلہ ہے۔ ہم برطانوی حکومت سے یہ توقع نہیں رکھتے اور نہیں رکھیں بھی چاہیے۔ کہ وہ اس مسئلہ کی موجودگی کا اعتراف نہیں کرے گی۔ یہ مسئلہ موجود ہے اور اگر ہم آگے بڑھنا چاہتے ہیں تو ہمارا فرض ہے کہ اس کی موجودگی مان کر قدم اٹھائیں ہم تسلیم کرتے ہیں کہ ہر قدم جو اس کی موجودگی سے بے پرواہہ کر اٹھے گا۔ یقیناً ایک غلط قدم ہوگا۔ لیکن فرقہ وارانہ مسئلہ کی موجودگی اعترافات کے معنی صرت یہی ہونے چاہئیں کہ اس کی موجودگی کا اعتراف کیا جائے۔ یہ معنی نہیں ہونے چاہئیں کہ اُسے

ہندوستان کے قومی حق کے خلاف بطور ایک آلہ کے استعمال کیا جائے۔ برطانوی شہنشاہی ہمیشہ اس مسئلہ کو اسی غرض سے کام میں لاتی رہی اگر اب وہ اپنی ہندوستانی تیارچ کا پچھلا دور ختم کرنے پر مائل ہے۔ تو اسے معلوم ہونا چاہیے کہ سب سے پہلا گوشہ جس میں ہم قدرتی طور پر اس تبدیلی کی جھلک دیکھنی چاہیں گے وہ یہی گوشہ ہے۔

کانگریس نے فرقہ وارانہ مسئلہ کے بارے میں اپنے لئے جو جگہ بنائی ہو وہ کیا ہے؟ کانگریس کا اول دن سے دعویٰ رہا ہے کہ وہ ہندوستان کو بحیثیت مجموعی اپنے سامنے رکھتی ہے۔ اور جو قدم بھی اٹھانا چاہتی ہے۔ ہندوستانی قوم کے لئے اٹھانا چاہتی ہے ہمیں تسلیم کرنا چاہیے کہ کانگریس نے یہ دعویٰ کر کے دنیا کو اس بات کا حق دیدیا ہے کہ وہ جس قدر بے رحم نکتہ چینی کے ساتھ چاہے اسے طرز عمل کا جائزہ لے، میں چاہتا ہوں کہ معاملہ کا یہ پہلو سامنے رکھ کر ہم آج کانگریس کے طرز عمل پر نئے سرے سے ایک نگاہ ڈالیں۔ جیسا کہ میں نے ابھی آپ سے کہا ہے، اس بار میں قدرتی طور پر تین باتیں ہی سامنے آسکتی ہیں۔ فرقہ وارانہ مسئلہ کی موجودگی، اس کی اہمیت، اس کے فیصلہ کا طریقہ۔

کانگریس کی پوری تاریخ اس کی گواہی دیتی ہے کہ اس نے اس مسئلہ کی موجودگی کا ہمیشہ اعتراف کیا۔ اس نے اس کی اہمیت کو مٹانے کی کبھی کوشش نہیں کی اس نے اس کے فیصلہ کے لئے وہی طریقہ تسلیم کیا جس سے زیادہ قابل اطمینان طریقہ اس بارہ میں کوئی نہیں بتلایا جاسکتا۔ اور اگر بتلایا جاسکتا ہے، تو اس کی طلب میں اس کے دونوں ہاتھ ہمیشہ بڑھ رہے۔ اور آج بھی بڑھے ہوئے ہیں!

اس کی اہمیت کا اعتراف اس سے زیادہ ہمارے تخیل پر کیا اثر ڈال سکتا ہے کہ سے ہندوستان کے قومی مقصد کی کامیابی کے لئے سب سے پہلی شرط یقین کریں؟ میں اس واقعہ کو بطور ایک ناقابل انکار حقیقت کے پیش کر دوں گا کہ کانگریس کا ہمیشہ ایسا ہی یقین رہا۔ کانگریس نے ہمیشہ اس بارہ میں دو بنیادی اصول اپنے سامنے رکھے اور جب کبھی کوئی

قدم اٹھایا یا تو ان دونوں اصولوں کو صاف صاف اور قطعی شکل میں مان کر اٹھایا۔

(۱) ہندوستان کا جو دستور اساسی (کانسٹیٹیوشن) بھی آئینہ بنایا جائے اس میں اقلیتوں کے حقوق اور مفاد کی پوری ضمانت ہونی چاہیے۔

(۲) اقلیتوں کے حقوق اور مفاد کے لئے کن کن تحفظات (سیف گارنٹیز) کی ضرورت ہے؟ اس کے لئے جج خود اقلیتیں ہیں، نہ کہ اکثریتیں۔ اس لئے تحفظات کا فیصلہ ان کی رضامندی سے ہونا چاہیے۔ نہ کہ کثرت رائے سے۔

اقلیتوں کا مسئلہ صرف ہندوستان ہی کے حصہ میں نہیں آیا ہے۔ دنیا کے دوسرے حصوں میں بھی رہ چکا ہے۔ میں آج اس جگہ سے دنیا کو مخاطب کرنے کی جرأت کرتا ہوں۔۔۔۔۔ میں معلوم کرنا چاہتا ہوں کہ کیا اس سے بھی زیادہ کوئی صاف اور بے لاگ طرز عمل اس بارے میں اختیار کیا جاسکتا ہے اگر کیا جاسکتا ہے تو وہ کیا ہے؟ کیا اس طرز عمل میں کوئی بھی ایسی خامی رہ گئی ہے جس کی بنا پر کانگریس کو اس کا فرض یاد دلانے کی ضرورت ہو؟ کانگریس اپنے ادار فرض کی خامیوں پر غور کرنے کے لئے ہمیشہ تیار رہی ہے اور آج بھی تیار ہے۔

میں انیس برس سے کانگریس میں ہوں۔ اس تمام عرصہ میں کانگریس کا کوئی اہم فیصلہ ایسا نہیں ہوا جس کے ترتیب دینے میں مجھے شریک رہنے کی عزت حاصل نہ رہی ہو۔ میں کہہ سکتا ہوں کہ اس انیس برس میں ایک دن ہی ایسا کانگریس کے دماغ پر نہیں گذر اوجب اس نے اس مسئلہ کا فیصلہ اس کے سوا کسی طریقے سے بھی کرنے کا خیال کیا ہو۔ یہ صرف اس کا اعلان ہی نہ تھا۔ اس کا مضبوط اور طے کیا ہوا طرز عمل بھی تھا۔ پچھلے پندرہ برسوں کے اندر بار بار اس طرز عمل کے لئے سخت سے سخت آدم کشیں پیدا ہوئیں مگر یہ چٹان اپنی جگہ سے کبھی نہ ہل سکی۔

آج بھی اسے دستور ساز مجلس (کانسٹیٹیوٹ اسمبلی) کے سلسلہ میں اس مسئلہ کا



جس طرح اعتراف کیا ہے۔ وہ اس کے لئے کافی ہے کہ ان دونوں اصولوں کو ان کی زیادہ سے زیادہ صاف شکل میں دیکھ لیا جائے۔ تسلیم شدہ اقلیتوں کو یہ حق حاصل ہے کہ اگر وہ چاہیں تو خالص اپنے دوٹوں سے اپنے نمائندوں کو چن کر بھیجیں۔ ان کے نمائندوں کے کاندھوں پر اپنے فرقہ کی راؤں کے سوا اور کسی کی رائے کا بوجھ نہ ہوگا جہاں تک اقلیتوں کے حقوق اور مفاد کے مسائل کا تعلق ہے فیصلہ کا ذریعہ مجلس (امبلی) کی کثرت رائے نہیں ہوگی۔ خود اقلیتوں کی رضا مندی ہوگی۔ اگر کسی مسئلہ میں اتفاق نہ ہو سکے تو کسی غیر جانبدار پنچایت کے ذریعہ فیصلہ کرنا چاہا جاتا ہے جسے اقلیتوں نے بھی تسلیم کر لیا ہو۔ آخری تجویز محض ایک احتیاطی پیش بندی ہے ورنہ اس کا بہت کم امکان ہے کہ اس طرح کی صورتیں پیش آئیں گی۔ اگر اس تجویز کی جگہ کوئی دوسری قابل عمل تجویز ہو سکتی ہے تو اسے اختیار کیا جاسکتا ہے۔

اگر کانگریس نے اپنے طرز عمل کے لئے یہ اصول سامنے رکھ لئے ہیں اور پوری کوشش کر چکی ہے اور کر رہی ہے کہ ان پر قائم رہے تو پھر اس کے بعد اور کونسی بات رہ گئی ہے جو برطانوی مدبروں کو اس پر مجبور کرتی ہے کہ اقلیتوں کے حقوق کا مسئلہ ہمیں بار بار یاد دلائیں؟ اور دنیا کو اس غلط فہمی میں مبتلا کریں کہ ہندوستان کے مسئلہ کی راہ میں اقلیتوں کا مسئلہ راستہ روکے کھڑا ہے؟ اگر فی الحقیقت اسی مسئلہ کی وجہ سے رکاوٹ پیش آرہی ہے تو کیوں برطانوی حکومت ہندوستان کی سیاسی قسمت کا صاف صاف اعلان کر کے ہمیں اس کا موقع نہیں دیدیتی۔ کہ ہم سب مل کر بیٹھیں اور باہمی رضامندی سے اس مسئلہ کا ہمیشہ کے لئے تصفیہ کر لیں۔

ہم میں تفرقہ پیدا کئے گئے۔ اور ہمیں الزام دیا جاتا ہے کہ ہم میں تفرقہ ہیں۔ ہمیں تفرقوں کے ملانے کا موقع نہیں دیا جاتا اور ہم سے کہا جاتا ہے کہ ہمیں تفرقہ ملانے چاہئیں۔ یہ صورت حال ہے جو ہمارے چاروں طرف پیدا کر دی گئی ہے یہ بندھن ہیں

ہندو جو ہمیں ہر طرف سے جکڑے ہوئے ہیں تاہم اس حالت کی کوئی جمہوری بھی ہمیں اس سے باز نہیں رکھ سکتی کہ سعی اور ہمت کا قدم اگے بڑھائیں، کیونکہ ہماری راہ تمام تردد شواہد کی راہ ہے۔ اور ہمیں ہر دشواری پر غالب آنا ہے۔

اور یہ ہندوستان کی اقلیتوں کا مسئلہ تھا۔ لیکن کیا ہندوستان کے مسلمان ہندوستان میں مسلمانوں کی حیثیت ایک ایسی اقلیت ہندوستان کا مستقبل کی ہے جو اپنے مستقبل کو شک اور خوف کی نظر سے دیکھ سکتی ہے اور تمام اندیشے اپنے سامنے لاسکتی ہے جو قدرتی طور پر ایک اقلیت کے دماغ کو مضطرب کر دیتے ہیں؟

مجھے نہیں معلوم آپ لوگوں میں کتنے آدمی ایسے ہیں جن کی نظر سے میری وہ تحریریں گزر چکی ہیں جو آج سے ۲۸ برس پہلے میں الہلال کے صفحوں میں لکھتا رہا ہوں اگر چند اشخاص ہی ایسے موجود ہیں تو میں ان سے درخواست کروں گا کہ اپنا حافظہ تازہ کر لیں میں نے اس زمانہ میں بھی اپنے اس عقیدے کا اظہار کیا تھا اور اسی طرح آج بھی کرنا چاہتا ہوں کہ ہندوستان کے سیاسی مسائل میں کوئی بات بھی اس درجہ غلط نہیں سمجھی گئی ہے جس سے یہ بات کہ ہندوستان کے مسلمانوں کی حیثیت ایک سیاسی اقلیت کی حیثیت ہے۔ اور اس لئے ایک جمہوری ہندوستان میں اپنے حقوق و مفاد کی طرف اللہ ہمیشہ ناک رہنا چاہیئے۔ اس ایک بنیادی غلطی نے بے شمار غلط فہمیوں کی پیدائش کا دروازہ کھول دیا۔ غلط دیواریں چینی جانے لگیں اسنے ایک طرف تو خود مسلمانوں پر ان کی حقیقی حیثیت مستقبل کوئی دوسری طرف دنیا کو ایک ایسی غلط فہمی میں مبتلا کر دیا جس کے بعد وہ ہندوستان کو اس کی صحیح صورت حال میں نہیں دیکھ سکتی۔

اگر وقت ہوتا تو میں آپ کو تفصیل سے ساتھ بتلا تا کہ معاملہ کی یہ غلط اور بناوٹی شکل گزشتہ ساٹھ برس کے اندر کیونکر ڈھائی گئی اور کن باتوں سے ڈھلی؟ دراصل یہ بھی

اسی پھوٹ ڈالنے والی پالیسی کی پیداوار ہے جس کا نقشہ انڈین نیشنل کانگریس کی تحریک کے شرفِ عام ہونے کے بعد ہندوستان کے سرکاری دماغوں میں بننا شروع ہو گیا اور حیران کن مہم مدیہ تھا کہ مسلمانوں کو اس نئی سیاسی بیداری کے خلاف استعمال کرنے کے لئے تیار کیا جائے۔ اس نقشہ میں دو باتیں خاص طور سے ابھاری گئی تھیں۔ ایک یہ کہ ہندوستان میں دو مختلف قومیں آباد ہیں۔ ایک ہندو قوم ہے اور ایک مسلمان قوم ہے۔ اس لئے متحدہ قومیت کے نام پر یہاں کوئی مطالبہ نہیں کیا جاسکتا۔ دوسری یہ کہ مسلمانوں کی تعداد ہندوؤں کے مقابلہ میں بہت کم ہے اس لئے یہاں جمہوری اداروں کے قیام کا لازمی نتیجہ یہ نکلے گا کہ ہندو اکثریت کی حکومت قائم ہو جائے گی۔ اور مسلمانوں کی ہستی خطرہ میں پڑ جائے گی میں اس وقت اور زیادہ تفصیل میں نہیں جاؤں گا میں صرف اتنی بات آپ کو یاد دلادوں گا کہ اگر اس معاملہ کی ابتدائی تیاریج آپ کو معلوم کرتی چاہیے ہیں تو آپ کو ایک سابق وائسرائے ہند لارڈ ڈفرن اور سابق لفٹنٹ گورنر مالک مغربی شمالی (اب یونائیٹڈ آؤنسز) سر کلینڈ کا لون کے زمانہ کی طرف لوٹنا چاہیو۔ برطانوی سامراج نے ہندوستان کی سرزمین میں وقتاً فوقتاً جو بیج ڈالے، انہیں سے ایک بیج یہ تھا۔ اسے فوٹا پھول پتے پیدا کئے۔ اور گو پچاس برس گزر چکے ہیں مگر ابھی تک اس کی جڑوں میں جی خشک نہیں ہوئی۔

سیاسی بول چال میں جب کبھی ”اقلیت“ کا لفظ بولا جاتا ہے، تو اس سے مقصود یہ نہیں ہوتا کہ ریاضی کے عام حسابی قاعدے کے مطابق انسانی افراد کی ہر ایسی تعداد جو ایک دوسری تعداد سے کم ہو۔ لازمی طور پر ”اقلیت“ ہوتی ہے اور اسے اپنی حفاظت کی طرف سے مضطرب ہونا چاہیو بلکہ اسے مقصود اکیلی ایسی کمزور جماعت ہوتی ہے، جو تعداد اور صلاحیت دونوں اعتبار سے اپنی کو اس قابل نہیں پاتی کہ ایک بڑی اور طاقتور گروہ کے ساتھ رہ کر اپنی حفاظت کیلئے خود اپنے اوپر اعتماد کر سکے۔ اس حیثیت کے تصور کے لئے صرف یہی کافی نہیں کہ ایک گروہ کی تعداد کی نسبت دوسرے

گروہ سے کم ہو، بلکہ یہ بھی ضروری ہو کہ بجائے خود کم ہو اور اتنی کم ہو کہ اس سے اپنی حفاظت کی توقع نہ کی جاسکے۔ ساتھ ہی اس میں تعداد (۶۸۷۸۷۸) کے ساتھ نوعیت (۸۷۸۷۸۷۸) کا سوال بھی کام کرتا ہے فرض کیجئے ایک ملک میں دو گروہ موجود ہیں، ایک کی تعداد ایک کروڑ ہے۔ دوسری کی دو کروڑ ہے اب اگرچہ ایک کروڑ دو کروڑ کا نصف ہوگا اور اس لئے دو کروڑ سے کم ہوگا مگر سیاسی نقطہ خیال تو ضروری نہ ہوگا کہ صرف اس بنی فرق کی بنا پر ہم اسے ایک اقلیت فرض کر کے اس کی کمزور ہستی کا اعتراف کر لیں اس طرح کی اقلیت ہونے کے لئے تعداد کی نسبتی فرق کے ساتھ دوسرے عوامل (Factors) کی موجودگی بھی ضروری ہیں۔

اب ذرا غور کیجئے کہ اس لحاظ سے ہندوستان میں مسلمانوں کی حقیقی حیثیت کیا ہے؟ آپ کو دیر تک غور کرنے کی ضرورت نہ ہوگی آپ صرف ایک ہی نگاہ میں معلوم کر لیں گے۔ کہ آپ کے سامنے ایک عظیم گروہ اپنی اتنی بڑی اور پھیلی ہوئی تعداد کے ساتھ سر اٹھائے کھڑا ہے کہ اس کی نسبت "اقلیت" کی کمزوریوں کا گمان ہی کرنا اپنی نگاہ کو صریح دھوکا دینا ہے۔

اسکی مجموعی تعداد ملک میں آٹھ لاکھ کروڑ کے اندر ہے۔ وہ ملک کی دوسری جماعتوں کی طرح معاشرتی اور نسلی تقسیموں میں بٹی ہوئی نہیں ہے۔ اسلامی زندگی کی مساوات اور برادری نہ کیجی کے مضبوط رشتے نے اسے معاشرتی تفرقوں کی کمزوریوں سے بہت حد محفوظ رکھا ہے۔ بلاشبہ یہ تعداد ملک کی پوری آبادی میں ایک چوتھائی سے زیادہ نسبت نہیں رکھتی لیکن سوال تعداد کی نسبت کا نہیں ہے۔ خود تعداد اور اس کی نوعیت کا ہے۔ کیا انسانی مواد کی اتنی عظیم مقدار کے لئے اس طرح کے اندیشوں کی کوئی جائز وجہ ہو سکتی ہے کہ وہ ایک آزاد اور جمہوری ہندوستان میں اپنے حقوق و مفاد کی خود نگہداشت نہیں کر سکے گی؟

یہ تعداد کسی ایک ہی رقبہ میں سمیٹی ہوئی نہیں ہے۔ بلکہ ایک خاص تقسیم کے ساتھ ملک کے مختلف حصوں میں پھیل گئی ہے۔ ہندوستان کے گیارہ صوبوں میں سے چار صوبے ایسے ہیں جہاں اکثر مسلمانوں کی ہے۔ اور دوسری مذہبی جماعتیں اقلیت کی حیثیت رکھتی ہیں۔ اگر برٹش بوجھستان کا بھی

اس میں اضافہ کر دیا جائے تو چاہا کی جگہ مسلم اکثریت کے پانچ صوبے ہو جائیں گے۔ اگر ہم ابھی مجبور ہیں کہ مذہبی تفریق کی بنا پر ہی "اکثریت" اور "اقلیت" کا تصور کرتے رہیں تو یہی اس تصور میں مسلمانوں کی جگہ محض ایک "اقلیت" کی دکھائی نہیں دیتی۔ وہ اگر سات صوبوں میں اقلیت کی حیثیت رکھتے ہیں تو پانچ صوبوں میں انھیں اکثریت کی جگہ حاصل ہے۔ ایسی حالت میں کوئی وجہ نہیں کہ انھیں کو ایک اقلیت گردہ ہوئے کا احساس مضطرب کر سکے۔

ہندوستان کا آئینہ دستور اس میں constitution اپنی تفصیلات میں خود کسی نوعیت کا ہونے کا اس کی ایک بات ہم سب کو معلوم ہے، وہ کامل معنوں میں ایک آل انڈیا وفاق Federation کا جمہوری دستور ہو گا جس کے کل حلقے Units اپنی اندرونی معاملات میں خود مختار ہوں گے اور فیڈرل مرکز کے حصہ میں صرف وہی معاملات رہیں گے جن کا تعلق ملک کے عام اور مجموعی مسائل سے ہو گا مثلاً بیرونی تعلقات و دفاع Defence کٹم وغیرہ۔ ایسی حالت میں کیا ممکن ہے کہ کوئی دفاع جو ایک جمہوری دستور کے پوری طرح عمل میں آنے اور دستوری شکل میں چلنے کا نقشہ تھوڑی دیر کے لئے بھی اپنے سامنے لا سکتا ہے۔ ان انڈیوں کے قبول کرنے کے لئے تیار ہو جاؤ جنہیں اکثریت اور اقلیت کے اس پر فریب محال نے پیدا کرنے کی کوشش کی ہے؟ میں ایک لمحہ کے لئے یہ یاد نہیں کر سکتا کہ ہندوستان کے مستقبل نقشے میں ان انڈیوں کے لئے کوئی جگہ تخلیق کی جاسکتی ہے۔ دراصل یہ تمام اندیشے اس لئے پیدا ہو رہے ہیں کہ ایک برطانوی سبٹر کے مشہور لفظوں میں جو اس نے آکریڈٹ کے بارے میں کہے تھے۔ ہم ابھی تک دریا کے کنارے کھڑے ہیں اور گوتیر ناچا رہے ہیں، مگر دریا میں اترتے نہیں۔ ان انڈیوں کا صرف ایک ہی علاج ہے ہمیں دریا میں بے خوف و خطر کودنا چاہیے، جوں ہی ہم لے ایسا کیا۔ ہم معلوم کر لیں گے کہ ہمارے تمام اندیشے بے بنیاد تھے۔

مسلمانان ہند کیلئے ایک بنیادی سوال تقریباً ۳۰ برس ہوئے جب میں نے مسلمانان ہند کیلئے ایک ہندوستانی مسلمان کے

اس مسئلہ پر پہلی مرتبہ غور کر نیکی کوشش کی تھی۔ یہ وہ زمانہ تھا کہ مسلمانوں کی اکثریت سیاسی جدوجہد کے میدان کی یکسلم کنارہ کش تھی۔ اور عام طور پر وہی ذہنیت ہر طرف پھائی ہوئی تھی جو ۱۸۸۸ء میں کانگریس سے علیحدگی اور مخالفت کی اختیار کر لی گئی تھی۔ وقت کی یہ عام آہٹ ہوا میرے غور و فکر کی راہ نہ روک سکی۔ میں بہت جلد ایک آخری نتیجہ تک پہنچ گیا۔ اور اسے میرے سامنے یقین اور عمل کی راہ کھول دی۔ میں نے غور کیا کہ ہندوستان اپنے تمام حالات کے ساتھ ہمارے سامنے موجود ہے۔ اور اپنی مستقبل کی طرف بڑھ رہا ہے۔ ہم بھی اسی کشتی میں سوار ہیں اور اسکی رفتار سے بے پرواہ نہیں رہ سکتے۔ اس لئے ضروری ہے کہ اپنے طرز عمل کا ایک صفائی اور قطعی فیصلہ کر لیں۔ یہ فیصلہ ہم کیوں کر کر سکتے ہیں؟ صرف اس طرح کے معاملہ کی سطح پر نہ رہیں۔ اس کی بنیادوں تک اتریں اور پھر دیکھیں کہ ہم اپنے آپ کو کس حالت میں پاتے ہیں میں نے ایسا کیا اور دیکھا کہ سارے معاملے کا فیصلہ صرف ایک سوال کے جواب میں موقوف ہے ہم ہندوستانی مسلمان ہندوستان کے آزاد مستقبل کو شک اور بے اعتمادی کی نظر سے؟ اگر ہیں۔ یا خود اعتمادی اور بہت کی نظر سے؟ اگر پہلی صورت ہے تو بلاشبہ ہماری راہ بالکل دوسری ہو جاتی ہے۔ وقت کا کوئی اعلان نہیں آئندہ کا کوئی وعدہ دستور اساسی کا کوئی تحفظ ہمارے شک اور خوف کا اعلیٰ علاج نہیں ہو سکتا۔ ہم مجبور ہو جاتے ہیں۔ کہ تیسری طاقت کی موجودگی برداشت کریں۔ یہ تیسری طاقت موجود ہے۔ اور اپنی جگہ چھوڑنے کیلئے تیار نہیں۔ اور ہمیں بھی یہی خواہش رہنی چاہیے کہ وہ اپنی جگہ نہ چھوڑ سکے لیکن اگر ہم محسوس کرتے ہیں کہ ہمارے لئے شک اور خوف کی کوئی وجہ نہیں۔ ہمیں خود اعتمادی اور محبت کی نظر سے مستقبل کو دیکھنا چاہیے پھر ہماری راہ عمل بالکل صاف ہو جاتی ہے۔ ہم اپنے آپ کو بالکل ایک دوسرے عالم میں پائے لگتے ہیں، شک تذبذب، بے عملی، اور انتظار کی درماندگیوں کی پرچھائیں بھی نہیں پڑ سکتی، یقین، عمل اور سرگرمی کا سورج یہاں کبھی نہیں ڈوب سکتا وقت کا کوئی الجھاؤ۔ حالات کا کوئی اسار چڑھاؤ، معاملوں کی کوئی جھجھن، ہمارے قدموں

کارخ نہیں بدل سکتی۔ ہمارا فرض ہو جانا کہ ہندوستان کے قومی مقصد کی راہ میں قدم اٹھائے ہوئے جائیں۔

مجھے اس سوال کا جواب معلوم کرنے میں ذرا بھی دیر نہیں لگی میرے دل کے ایک ایک ریشے نے پہلی حالت انکار کیا۔ میرے لئے ممکن تھا کہ اس کا تصور بھی کر سکوں، میں کسی مسلمان کے لئے بشرطیکہ اسے اسلام کی روح اپنے دل کے ایک ایک کونے سے دھونڈا کر نکال نہ سکتی ہو۔ یہ ممکن نہیں سمجھتا کہ اپنے کو پہلی حالت میں دیکھنا برداشت کرے۔

میں نے ۱۹۱۷ء میں ”الہلال“ جاری کیا۔ اور اپنا یہ فیصلہ مسلمانوں کے سامنے رکھا۔ آپکو یہ یاد دلانی ضرورت نہیں کہ میری صدائیں بے اثر نہیں رہیں، ۱۹۱۷ء سے ۱۹۱۸ء تک کا زمانہ مسلمانان ہند کی نئی سیاسی کروٹ کا زمانہ تھا ۱۹۱۷ء کے اواخر میں جب چار برس کی نظر بندی کے بعد رہا ہوا تو میں نے دیکھا کہ مسلمانوں کی سیاسی ذہنیت اپنا پہلا سانچا توڑ چکی ہو اور دنیا سانچا ڈھل رہا ہے۔ اس واقعہ پر بیس برس گزر چکے اس عرصہ میں طرح طرح کے اتار چڑھاؤ ہوتے رہے۔ حالات کے نئے نئے سیلاب بہتے۔ خیالات کی نئی نئی لہریں اٹھیں تاہم ایک حقیقت بغیر کسی تبدیلی کے اب تک قائم ہے۔ مسلمانوں کی عام لاکھ پیچھے لوٹنے کے لئے تیار نہیں۔

ہاں وہ اب پیچھے لوٹنے کے لئے تیار نہیں۔ لیکن آگے بڑھنے کی راہ اس پر پھر مشتبہ ہو رہی ہے۔ میرا اس وقت اسباب میں نہیں جاؤں گا۔ میں صرف اثرات دیکھنے کی کوشش کرنا چاہتا ہوں اپنے ہم مذہبوں کو یاد دلانا توں گا کہ میں نے ۱۹۱۷ء میں جس جگہ سے انھیں مخاطب کیا تھا۔ آج بھی میں اسی جگہ کھڑا ہوں۔ اس تمام مدت نے حالات کا جو انبار ہمارے سامنے کھڑا کر دیا ہے۔ ان میں کوئی حالت ایسی حالت نہیں جو میرے سامنے سے گزری ہو میری آنکھوں نے دیکھنے میں اور میرے دماغ نے سوچنے میں کبھی کوتاہی نہیں کی حالات صرف میرے سامنے سے گزرتے ہی نہ رہے، میں ان کے اندر کھڑا رہا اور میں نے ایک









